

بزرگوں کے مبارک مآثر پر اعتراضات گھنٹی بول

عبادت میں کثرت بدعت نہیں

— ترجمہ —

پروفیسر سید محمد اکرم سیالوی

— تصنیف —

علامہ محمد عبدالحی لکھنوی

— ناشر —

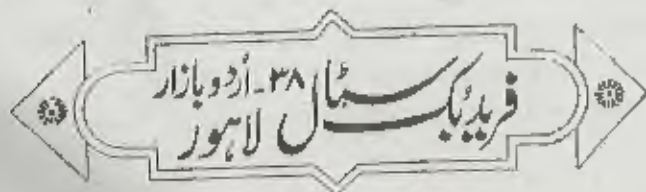
فرید بکسٹال ۳۸ اردو بازار
لاہور

بزرگوں کے مبارک معمولات پر اعتراضات کا تحقیقی جواب

عبادت میں کثرت بدعت نہیں

— ترجمہ —
پروفیسر سید محمد ذاکر سیالوی

— تصنیف —
علامہ محمد عبدالحی لکھنوی





جملہ حقوق بحق ناشر محفوظ ہیں

انتساب

فقیر ہے مایہ اپنی اس کوشش کو نور نظر حضور شیخ الاسلام رحمہ اللہ، گل سرسبد خمس معرفت، مرشد اہل سنت حضرت علامہ خواجہ حافظ محمد حمید الدین صاحب ذہنت آراء آستانہ قدسیہ سیال شریف کے نام نای اسم گرامی سے معنون کرنا اپنی سعادت سمجھتا ہے۔

اس خاندان عظمت نشان نے ہر دور میں ملت کی دیکھیری فرمائی ہے اور اہل سنت کے مقاصد و حقوق کی ترجمانی کی ہے۔ ملک کا یہ عظیم آستانہ لاتعداد شہبازوں اور شایینوں کا مرجع تھا، مایہ ہے اور مسکن رہے گا کیونکہ۔

وہاں شمس و قمر کی روشنی ہے
یہی کتا ہے ذاکر کل زمانہ

نام کتاب : عبادت میں کثرت بدعت نہیں
تصنیف : علامہ محمد عبدالحی عکرموی
ترجمہ : پروفیسر سید محمد ذاکر سیالوی
مکوب : ملحق محمد خاں قادری
مطبع : ہاشم ایڈز حیدر پور، لاہور
تاریخ اشاعت : اپریل 1999ء
قیمت : 1/- روپے

ناشر

فرید بک سٹال (پرائیویٹ) لمیٹڈ
۳۸ اردو بازار لاہور

فون نمبر 042-7312173 ، فیکس نمبر 092-042-7224899

ای میل نمبر Email: info@faridbookstall.com

ویب سائٹ Visit us at : www.faridbookstall.com



فرید بک سٹال (پرائیویٹ) لمیٹڈ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

اللہ تعالیٰ نے اپنے مقبول بندوں کی علامات و صفات کا تذکرہ کرتے ہوئے فرمایا۔
الذین یسبتون لربهم سجداً و قیاماً (وہ لوگ اپنی راتیں سجدہ اور قیام کی حالت
میں بسر کرتے ہیں)۔

دوسرے مقام پر فرمایا۔

تتجافی جنوبہم عن المضاجع یدعون ربهم خوفاً وطمعاً (ان کے پہلو
بستروں سے دور رہتے ہیں اور وہ اپنے رب کو خوف و شوق کی حالت میں پکارتے
ہیں)۔

ہر دور کے اولیاء کرام اپنے رب کی کثرت سے عبارت کر کے اس کے ہاں اعلیٰ
مقام پانے کی طلب پر کھتے اور اپنی آخرت کو سنوارنے کی کوشش کرتے ہیں اسلام کی
مطلعات پر عمل اور کثرت بخود و علوات اللہ کی زندگی کا مشغلہ بن جاتا ہے۔

کچھ بد نصیب لوگوں نے اولیاء کرام کے مذکورہ معمولات پر بدعت کا فتویٰ جڑ دیا
علامہ محمد عبدالحی لکھنویؒ نے اس کے جواب میں باقاعدہ ایک کتب تصنیف فرمائی جن
کا نام "اقامہ الحجۃ علی ان الاکثار فی التبعید لیس ببدعہ" ہے۔ عرب کے
مشہور عالم شیخ عبدالفتاح ابو طرہؒ نے اس پر حواشی تحریر کر کے اسے طلب شائع کیا۔
بقیہ مباحث کے علاوہ اس میں بدعت کی بڑی نفیس و عمدہ بحث ہے۔ ملک کے معروف
و نامور بزرگ حضرت میر ابو الخیر محمد عبداللہ جان بد ظلہ کے واسطے سے اس کا ترجمہ علامہ
سید ذاکر حسین سیالویؒ نے کیا ہے جیسا کہ پہلے سباحہ الفکر فی الجہر بالذکر

کا ترجمہ بھی اسی واسطے سے انہیں نے کیا تھا جو ”کیا بلند آواز سے ذکر کرنا منع ہے“ کے نام سے ہم نے شائع کیا تھا اس کتاب کا نیا نسخہ علامہ حافظ عمر اشرف مجددی سربراہ جامعہ مدنیہ العلم سیالکوٹ نے بندہ کو عنایت کیا تھا اللہ تعالیٰ ان تمام بزرگوں کو جزائے خیر عطا فرمائے۔

اس علمی اور قیمتی کتاب کی طباعت کی سعادت سید محسن اعجاز سربراہ فرید بک شال لاہور حاصل کر رہے ہیں جو دل میں اپنے والد گرامی سید اعجاز احمد مرحوم کی طرح مسلمانوں اور اسلام کا خدمت کا خوب جذبہ رکھتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ انہیں مزید خدمت کی توفیق عطا فرمائے۔

اسلام کا ادنیٰ خاوم

محمد خاں قادری

جامعہ رحمانیہ شالین لاہور

26 جنوری 1999ء بروز منگل

فہرست

صفحہ نمبر	عنوان	صفحہ نمبر	عنوان
۳۶	دوسری مثال	۱۷	مقصد کتاب
۳۷	تیسری مثال	۲۱	مقدمہ از علامہ عبدالقادر
"	چوتھی مثال	۲۵	وجہ تالیف
۳۸	پانچویں مثال	۳۱	پہلا اصل
"	چھٹی مثال	"	بدعت کی تحقیق
۳۹	ایک سوال	۳۲	امام زادہ کا نظریہ
"	جواب	"	علامہ یعقوب رومی کا ارشاد
۴۲	حاصل کلام	۳۳	ایک اور رومی کی تحقیق
"	پہلے قول کی مثال	۳۴	علامہ نابلسی کا ارشاد گرامی
۴۳	ایک سوال	"	تفصیل
۴۴	ایک اور واقعہ	۳۵	پہلی مثال

صفحہ نمبر	عنوان	صفحہ نمبر	عنوان
۴۹	بدترین عمل -	۴۲	دوسری مثال
۵۰	اصل ثانی	۴۵	امیر جدید اور صحابہ
	عبادت میں مجاہدہ فرمانے	۴۶	دوسری حدیث
۵۱	والے صحابہ کرام	"	تیسری حدیث
	سیدنا امیر المومنین حضرت	۴۷	دلوں کا انتخاب
"	عثمان رضی اللہ عنہ	"	ایک سوال
	ناطق حق و صواب	۴۸	ایک اور سوال
"	سیدنا عمر فاروق رضی اللہ عنہ	"	تابعین و تبع تابعین کے
	سیدنا عبداللہ بن فاروق	"	دور کی نئی باتیں -
۵۲	اعظم رضی اللہ عنہ	"	تین ادوار کے بعد پیدا
"	حضرت شہاد بن ادس	"	ہونے والے واقعات -
	سیدنا امیر المومنین حضرت	۴۹	فیصلہ کن بات
۵۳	علی رضی اللہ عنہ	"	ہمارے دور کے علماء کا

صفحہ نمبر	عنوان	صفحہ نمبر	عنوان
	سیدنا علی بن حسین		مجاہدہ فرمانے والے تابعین
۵۶	بن علی رضی اللہ عنہما -	۵۳	کا ذکر خیر -
"	حضرت قتادہ بن دعامہ	"	سیدنا عیمر بن ہانی رضی اللہ عنہ
۵۷	سیدنا سعید بن جبیر	"	سیدنا اویس قرنی رضی اللہ عنہ
"	حضرت محمد بن واسع	"	حضرت عامر بن عبداللہ
۵۸	حضرت مالک بن دینار	۵۴	حضرت مسروق بن عبد الرحمن
"	حضرت سلیمان بن طرخان	"	حضرت اسود بن یزید
"	حضرت منصور بن نردان	۵۵	سیدنا سعید بن مسیب
۵۹	حضرت علی بن عبداللہ	"	سیدنا عروہ بن زبیر
"	امام اعظم ابوحنیفہ	"	حضرت صلہ بن شیم
۶۱	پھر رات گزر گئی	"	حضرت ثابت بن اسلم
"	خوف قیامت	"	بنائی -
۶۲	قیل و قال کا شاندار مفہوم	۵۶	یوں بھی ہوتا ہے

صفحہ نمبر	عنوان	صفحہ نمبر	عنوان
۶۲	عشق قرآن کی رعنائیاں	۷۰	حضرت فتح بن سعید موصلی
۶۳	شب بیداری کی ضروریات		سیدنا امام محمد بن
	تقسیم اوقات کی جلوہ		ادریس شافعی رضی اللہ عنہ
	سامانیاں -		سیدنا امام احمد بن
	سب ہی امام اعظم کے	۷۱	حنبل رضی اللہ عنہ
	مداح ہیں -		سیدنا احمد بن محمد بن
۶۴	کیا آپ تابعی ہیں		سہل رضی اللہ عنہ
	تابعین کے بعد کے		حضرت منصور علی
۶۹	زاد ہیں -		حضرت واصل بن
	حضرت سعد بن عبد الرحمن		عبد الرحمن بصری -
	حضرت ابراہیم بن ادھم	۷۲	محمد بن عبد الرحمن
۷۰	حضرت شعب بن حجاج		حضرت وکیع بن جراح
	اس نوازش کا شکریہ		تمتہ از علامہ عبد القادر

صفحہ نمبر	عنوان	صفحہ نمبر	عنوان
۷۹	ایک سوال	۷۲	حضرت سلیم بن عمر
"	جواب	۷۳	حضرت مسعر بن کرام
"	المقصد الاول	"	حضرت حسن بن صالح
۸۰	استدلال نمبر ۱	۷۴	حضرت عبد اللہ بن ادریس
"	دلیل نمبر ۲	۷۴	حضرت ابوبکر بن عیاش
"	دلیل نمبر ۳	"	سبحان اللہ! یہ تقدس
۸۱	علامہ ذہبی کو ذرا سن لیں		حضرت ابوبشر احمد بن
"	علامہ سیبکی کی رائے	"	محمد بن حنفیہ -
	علامہ سیوطی کی ذہبی	۷۵	حضرت جعفر بن حسن
۸۲	کے متعلق رائے -		آداب تلاوت قرآن اور
"	مصنف کی رائے	"	عظائم ملت -
۸۳	دلیل نمبر ۵	۷۸	ایک سوال
"	حدیث نمبر ۱	"	جواب

صفحہ نمبر	عنوان	صفحہ نمبر	عنوان
۹۰	جواب	۸۳	حدیث نمبر ۲
۹۱	مقصد ثانی	"	حدیث نمبر ۳
۹۲	پہلی حدیث	"	حدیث نمبر ۴
"	دوسری حدیث	۸۴	سوال
۹۴	تیسری حدیث	۸۵	جواب
۹۸	چوتھی حدیث	"	جواب نمبر ۱
۹۹	پانچویں حدیث	۸۶	جواب نمبر ۲
۱۰۰	چھٹی حدیث	۸۷	جواب نمبر ۳
۱۰۳	ان روایات کا جواب	"	دلیل نمبر ۶
۱۰۵	اس مقام کی تحقیق یہ ہے	۸۸	قول فیصل
"	پہلی علت لمی	"	عظما کی عظمتیں
"	دوسری علت انی	۸۹	اصل بات یہ ہے
۱۰۶	مقام محمدی کی رفعتیں	۹۰	ایک سوال

صفحہ نمبر	عنوان	صفحہ نمبر	عنوان
۱۱۴	نواں طریقہ	۱۰۶	صدیق اور زندیق
۱۱۵	دسواں طریقہ	۱۰۹	حاصل کلام
۱۱۶	خاتمہ	"	اللہ! یہ رفعتیں
"	ایک رات میں ختم قرآن	۱۱۰	مختار و ممتاز انداز
۱۱۷	قرات کا جلدی پڑھنا۔	۱۱۲	خلاصہ بحث
"	سامعین کی سستی	"	پہلا طریقہ
"	مقتدیوں کی نفرت و	"	دوسرا طریقہ
۱۱۸	فرار۔	"	تیسرا طریقہ
"	ضرورت سے زیادہ	۱۱۳	چوتھا طریقہ
"	لالین جلانا۔	"	پانچواں طریقہ
۱۲۰	حواشی	"	چھٹا طریقہ
۱۲۴	دراسات پر تنقید	"	ساتواں طریقہ
۱۳۴	صبر تو صبر کر	۱۱۴	آٹھواں طریقہ

صفحہ نمبر	عنوان	صفحہ نمبر	عنوان
۱۴۰	پوری شدت سے مار توتیر آزما ہم جگر آزمائیں۔	۱۳۵	کیا آزمائش ہے ہم حکام نگاہ امام میں لکھتیاں تھے۔
"	نماز عشق کی جہلوہ سامانیاں۔	۱۳۹	یہ انداز برداشت راہ خدا میں بے عزتی اعزاز ہے۔
۱۴۲	نماز معکوس کیا ہے۔ ‡	"	‡

توجہ فرمائیں

- مختلف صفحات پر لکھے ہوئے فنٹ نوٹس ملاحظہ فرماتے ہوئے خیال رکھا جائے
- ۱- مصنف علام نے کچھ مقالات پر خود فنٹ نوٹس تحریر فرمائے یہ بڑے علمی اور فکری نوٹس ہیں۔ یہ عموماً کسی کتب یا کسی مصنف پر لکھے گئے ہیں۔ اصل عربی میں ان کے لئے "منہ رحمۃ اللہ" لکھا گیا ہے۔ جس کا مطلب ہے یہ نوٹ انہی (مصنف) کی طرف سے ہے۔ ہم نے ترجمہ ان نوٹس کے آخر میں "مصنف" لکھ دیا ہے۔
 - ۲- کتب کے محقق علامہ عبدالفتاح ابوعدہ نے بھی کئی مقالات پر بڑے اچھے علمی نوٹس لکھے ہیں ہم نے ان کے اختتام پر عبدالفتاح یا ابوعدہ لکھ دیا ہے۔
 - ۳- کچھ نوٹس فقیر نے مسائل کی توضیح کے لئے لکھے ہیں اور کچھ دور حاضر کی کج بحثیوں کی وضاحت کے لئے ہیں ان کے آخر میں مترجم لکھ دیا گیا ہے۔
 - ۴- جس نسخے کا ہم نے ترجمہ کیا ہے۔ یہ طبع ثانی ہے۔ ۱۴۱۰ھ میں حلب کے مکتب المعیارات الاسلامیہ نے اسے شائع کیا ہے۔ اس کی احادیث کی تخریج، تحقیق اور تعلیمات علامہ عبدالفتاح ابوعدہ کے قلم سے ہیں۔ انہوں نے اسے اپنے استاذ گرامی المحققین وکیل حق، فقیہ اصولی ماہر علم کلام، صاحب نظر عقیق، مورخ اور ماہر فقہ امام محمد زاہر کوثری کے نام نامی سے منسوب فرمایا، جنہوں نے امام لکھنؤی کی کتبوں کے بارے میں انہیں وصیت فرماتے ہوئے طباعت و متوجہ فرمایا تھا۔ (اللہ دونوں پر رحم فرمائے)

مقصد کتاب

از مترجم

مصنف علام اپنی کتاب میں یہ ثابت فرمانا چاہتے ہیں کہ اولیائے امت کی ریاضتیں اور عبادتیں جنہیں کچھ لوگ بہت زیادہ سمجھ کر افس پر بوجھ سمجھتے ہوئے بدعت قرار دیتے ہیں غلط ہے کیونکہ ایسی عبادتیں خود مرکز وجود اور اصل ہر موجود علیہ السلام کی ذات مقدس اور ان کے صحابہ گرامی علیہم الرضوان سے ثابت ہیں لہذا یہ بدعت نہیں بلکہ مجاہدین ملت کے لئے پیمانہ نور اور مشعل راہ ہیں، علامہ موصوف نے اس پر بہت سارے دلائل دیئے ہیں۔ جو ہمارے معزز قارئین خود ملاحظہ فرماتے جائیں گے۔

ہمیں قرآن کے حوالے سے صرف ایک بات کہنی ہے ارشاد رہی ہے۔

وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون (اور میں نے جن و انس کو صرف عبادت کرنے کے لئے پیدا کیا ہے)

پتہ چلا جنوں اور انسانوں کی تخلیق کا مقصد صرف عبادت کرنا ہے جب زندگی عبادت سے ہی عبارت ہے تو پھر اس میں زیادتی کہاں سے آئے گی جسے بدعت کہا جائے گا اگر شارع علیہ السلام نے عبادت کے ساتھ ذرائع کو عبادت قرار دے دیا ہے تو یہ ان کی امت پروری اور رحمتہ للعالمین ہے ورنہ حق عبادت حسب ارشاد رہی یہ تھا کہ عبادت کے بغیر اور کوئی کام نہ ہوتا، مگر ان پر صدقے جائیں جنہوں نے کام کو بھی عبادت قرار دے کر ہماری دیکھیری فرمادی۔

پھر ایک اور رعایت یہ دے دی کہ طاقت سے بڑھ کر عبادت کرنے سے ہی نہیں روکا بلکہ فرما دیا جب طبیعت ملول اور کبیدہ ہو جائے تو رک جاؤ یہاں بلیغ نکتہ یہ ہے کہ رکنے کے بعد جو کام کرو گے سو جاؤ گے، کھانا کھانے لگ جاؤ گے تو اس سے تم عبادت سے لکے نہیں بلکہ ایک نئی عبارت میں لگ گئے ہو اور جب فارغ ہو کر پہلی عبارت کی

۔ پسند اپنی اپنی خیال اپنا اپنا مگر حسین راہ راہ اوہا ہے
یہی راست قرآن و سنت نے بتایا ہے اسی کو عمل مصطفیٰ ﷺ سے سند قبولیت ملی
ہے۔ اسی طرح انسان صفات ربانی کا مظہر قرار پاتا ہے اور فرشتوں کی نواؤں کا ہم نو بن
جاتا ہے، انبیاء گرامی کی اواؤں کا اسی طرح امین بنتا ہے اور اخلاف کے لئے خود پیار
نور بن جاتا ہے۔ یہی چیز سب سے بڑی وراثت ہے اور اسی لہنت کا امین حضرت انسان
ہے۔

لہم وفقنا لما تحب وترصی

فقیر بے ملیہ

سید محمد ذاکر حسین شاہ سیالوی

6-10-1996 بروز بدھ

طرف پلو گئے تو تازہ دم ہو گئے اور یہ سلسلہ کبھی نہیں ٹوٹے گا جس نے کما چ کر۔

۔ اک عرب نے آدمی کا بول ہلا کر دیا

اولیائے امت پر اعتراض کرنے والوں نے کبھی یہ نہیں سوچا کہ وہ اپنے کاموں
سے کبھی نہیں جھکتے "بل من مزید" کا نعرو جاری رہتا ہے۔ صبح سے رات گئے تک
دکان پر ہر اتصال ہیں، پھر ٹی وی (المعروف ٹی وی) پر مسلط ہیں، احباب سے خوش گلیوں
میں مصروف، اخبار کو چاٹ رہے ہیں۔ کوہو کے تیل کی طرح چوبیس گھنٹے پھر میں
مصروف ہیں اور کبھی خیال نہیں کرتے کہ یہ حد سے زیادہ کام ہے اسے کم کیا جائے
کوئی کم کرنے کا مشورہ دے تو ارشاد ہوتا ہے پھر گزارہ کیسے کریں، جب دنیا کی چند
روزہ زندگی میں گزارا کام اور مسلسل کام کے بغیر آپ نہیں کر سکتے تو راہ آخرت کے
مسافر سے اتنی شدت سے کیوں باز پرس فرماتے ہیں اور بن کے کام کو کثیر سمجھ کر کیوں
شرک و بدعت کے فتوے صادر فرماتے ہیں۔

یہ کیوں نہیں کہہ دیتے کہ ہم ہمہ وقت اپنے دنیا کے کاموں میں مصروف ہیں اور
وہ ہمہ وقت دنیا کے ساتھ ساتھ آخرت کے کاموں میں بھی مصروف ہیں اللہ کریم نے
انہیں دونوں کام بیک وقت کرنے کی طاقت دے رکھی ہے۔ اللہ تعالیٰ ہمیں بھی توفیق
دے کہ ہم بھی شاہراہ حیات میں چلتے ہوئے بن کا انداز اپنا سکیں۔

نیکی مسلسل کرنے سے نیکی کا ملک پیدا ہو جاتا ہے پھر یہ کثرت قلت میں بدلتی
جاتی ہے اور راہ حق کا مسافر جب دنیا چھوڑنے لگتا ہے تو یہ کثیر اعمل کا پہاڑ جسے وہ
ساری زندگی استوار کرتا رہا ہے چھوٹا سا تودہ نظر آتا ہے شاید اسی حقیقت کی طرف
بڑے حسین پیرایہ بیان میں امت کے امام اول سیدنا صدیق اکبر نے ارشاد فرمایا۔

کیف حالی یا الہی لبس لی خیر العمل (یا اللہ! میرا کیا حال ہے کہ
میرے پاس اچھا عمل نہیں ہے) جن کے پاس سب کچھ ہے وہ اسے قلیل سمجھ رہے
ہیں اور جن کے پاس کچھ نہیں ہے وہ اسے کثیر سمجھ کر بدعت قرار دے رہے ہیں۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم مقدمہ

علامہ عبدالقادر جیلانیؒ

حمد اللہ کے لئے ہے جس طرح اس کی حمد کا حق ہے اور صلوٰۃ سلام ہمارے آقا حضرت محمد ﷺ کے لئے ہے کہ آپ اللہ تعالیٰ کے رسول اور اس کے بندہ خاص ہیں۔ اللہ صاحب کرام، تابعین عظام اور تبع تابعین اور احسن و نیکی کے ساتھ قیامت تک ریاضت و عبادت کرنے والوں اور ان کے پیروکاروں پر راضی ہو گیا۔

حمد و صلوٰۃ کے بعد قارئین کرام کی خدمت میں اہم عہد النبی کھنڈی کی تالیفات میں سے یہ تیسری کتاب ہے جن کی نشر و اشاعت کا میں نے وعدہ کیا تھا، اللہ کریم نے حضرت موصوف کی اس علمی خدمت پر میری اعانت فرمائی اور وہ ذرائع مہیا فرمائے جن سے ان مقاصد کی تکمیل ہو گئی۔

میں نے ان کی پیش کردہ احادیث اصل کتابوں سے ملائیں اور ان کی نصوص بن اصور کے سامنے پیش کیں جن سے وہ منقول تھیں اگر وہ اصور طبع کئے گئے تھے، میں نے ہر حدیث اور ہر اصل کا حوالہ اس کے اصل مصدر کو سامنے رکھ کر صلیح لکھ دیا اور حسب موقع مختصراً تعلیقات لکھیں پھر ایک فہرست بھی ساتھ لگا دی تاکہ پہلی نظر میں ہی استفادہ کیا جاسکے۔

یہ عظیم کتاب جسے میں شاندار اور خوبصورت انداز سے شائع کر رہا ہوں پہلے دو دفعہ ہندوستان میں شائع ہو چکی ہے، پہلی دفعہ مصنف کی زندگی میں 1291ھ میں مکتبہ مصلحتی (ہندوستان) میں اور دوسری دفعہ مصنف کے وصال کے بعد 1337ھ میں مکتبہ یوسفی لکھنؤ میں چھپی۔ ان دونوں نسخوں کو سامنے رکھ کر یہ شاندار کتب جسے آپ مدظلہ فرما رہے ہیں میں نے مرتب کی ہے۔ مذکورہ دونوں طباعتوں میں کچھ لغزشیں اور کچھ تحریفات تھیں میں نے ان کی طرف اشارہ کئے بغیر ان کی اصلاح کر دی کیونکہ یہ

زیادہ تر ناقل کے قلم کا نتیجہ تھیں۔

میں نے اس کتاب کی ابتداء میں مولف رحمۃ اللہ علیہ کے حالات زندگی نہیں لکھے کیونکہ میں ان کے حالات ان کی دو کتابوں "الرفع والتکمل فی الجرح والتعديل" اور "الاجوبۃ الفاضلۃ لسانک العشرۃ الکاملۃ" کے آغاز میں لکھ چکا ہوں جسے اس یکتا "ذکر الوجود اور مجاہدہ روزگار امام کے حالات کی رغبت و اشتیاق ہو وہ ان دونوں کتابوں سے معلوم کر سکتا ہے۔ امام موصوف کی کتابوں کو ان کی زندگی میں بھی اور وصال کے بعد بھی شرف قیوں ملتا ہے جس کسی نے ان کی کوئی کتاب پڑھی ہے یا ان کے نقل کردہ کلام کا مطالعہ کیا ہے وہ اس بات کا اعتراف کرتا ہے یہ اس لئے کہ علامہ کا انداز تحقیق بڑا نرال ہے اور بحث کا ہر انداز سے اعلاہ فرما لیتے ہیں اور کہیں بھی نرمی، انصاف اور تواضع و عاجزی کو ہاتھ سے چالے نہیں دیتے۔

مولف رحمۃ اللہ علیہ اپنی اس کتاب میں بھی اپنی اسی خوبصورت عادت پر کاربند ہیں آپ نے ان بے شمار علماء کا مختصر ترجمہ و تعارف بھی ساتھ دیا ہے جن سے انہوں نے حوالہ جات لئے ہیں اور ہر عبارت کے خاتمے پر لکھ دیا ہے۔ "منہ" (یعنی یہ عبارت بھی موصوف کی ہے) جب کتاب دوسری دفعہ مولف کی وفات کے بعد چھپی تو طابع نے "منہ" کے ساتھ رحمۃ اللہ تعالیٰ بھی بڑھا دیا۔ تاکہ پتہ چل جائے کہ مولف رحمۃ اللہ علیہ پا چکے ہیں اور وفات ہو گئی ہے۔ میں نے یہ عبارت اسی طرح رہنے دی ہے تاکہ پتہ چل جائے کہ یہ مولف کے قلم سے نکلے ہیں میں نے رحمۃ اللہ کو باقی چھوڑا کیونکہ وہ اس کے مستحق تھے اللہ کریم ان پر کرم و احسان فرمائے۔

اب انشاء اللہ حضرت مولف کی چوتھی کتاب "تحفۃ الاختیار باحیاء متہ سید الارادہ رحمۃ اللہ علیہ" کی بحوالہ تعالیٰ طباعت و تحقیق ہوگی اللہ کریم ہمیں اس امام کے آثار سے نفع عطا فرمائے اور ان کی عظیم مولفات کی نشر و اشاعت میں ہماری مدد کرے۔ ہمیں دین، علوم دین اور علمائے دین کی خدمت کی توفیق عطا فرمائے اور ہمارے اس عمل کو

اپنی ذات اقدس کے لئے خاص کرے" اور شرف قبولیت سے نوازے اور ہمارے اس عمل کے صدق ہمارے اہل خانہ، ہماری اولاد اور ہماری بھائیوں کے اسلام اور ایمان کی حفاظت فرمائے جب ہم اسے ملیں تو وہ ہم سے راضی ہو، وہ ہم پر "ہمارے والدین" ہمارے مشائخ اور سب مسلمان مردوں اور عورتوں پر رحم فرمائے کہ وہی تو سب سے بڑھ کر رحیم ہے۔

خادم علم

عبد الفتاح ابو غندرہ

حلب 14 ربیع الاول 1386ھ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

وجہ تالیف

شکر گزاروں کی پاکیزہ اور مبارک حمدوں اور تحریروں کی طرح سب تعریفیں سب دنیا کے پروردگار و مہربان اللہ کریم کے لئے ہیں۔ میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ وحدہ لا شریک کے بغیر کوئی بھی عبادت کے لائق نہیں ہے یہ گواہی ہی ہمیں مسلمانوں و صالحین کے ساتھ حشر کرائے گی اور محنت و جہد کرنے والے بندہ کو خدا کے ساتھ ہمیں دارِ سلامتی جنت میں داخل کرائے گی۔

میں اس بات کی بھی گواہی دیتا ہوں کہ ہمارے آقا حضرت محمد مصطفیٰ ﷺ اللہ کے مخصوص بندے اور رسول ہیں وہ سب مکلفین کے لئے مبعوث ہیں، سب دنیاؤں کے لئے رحمت ہیں، سب زمینوں کے رسولوں کے خاتم ہیں۔

میں آپ ﷺ پر قیامت کے دن تک کمال "مقدس اور دائمی صلوٰۃ و سلام بھیجتا ہوں آپ ﷺ کی آل اور صحابہ کرام پر بھی صلوٰۃ و سلام ہو کہ وہ عبادت گزاروں کی مجالس کے عظیم ہوگ اور زاہدوں کے انس کدوں کے رئیس حضرات ہیں جن کے تلامذہ ائمہ مجتہدین، فقہاء و محدثین، اولیاء اور عابدین سب پر درود و سلام ہو اللہ کریم ان سے نور ہم سب سے راضی ہوں۔

حمد و صلوٰۃ کے بعد اپنے قوی پروردگار کی معافی کا امیدوار بندہ ابوالحسنات محمد عبداللہ لکھنوی انصاری حنفی۔ اللہ اس کے جہی و خفی گناہ معاف فرمائے۔ بن بحر ذخار معتول و معتول کے محقق، فروع و اصول کے مدقق، مروتا حافظ، اخراج محمد عبدالحمید (اللہ انہیں جنت میں داخل فرمائے) کہتا ہے کہ جب میرے گلے سے بچپن والے تحوید امارے گئے اور میرے سر پر پگڑیاں پاندھی گئیں تو میں فنِ اسماء الرجال کی کتابیں پڑھنے میں مصروف ہو گیا اور اربابِ کمال کے مناقب میں لکھے گئے صفحہ تک میں مشغول ہوا تاکہ میں بھی ان لوگوں جیسے اخلاق کو اپنا خلق بنا لوں اور ان کی صفات سے اپنے آپ کو مشابہ قرار دے سکوں تاکہ صحیح مسلک اور صلاحِ فطرت کو پاسکوں

جس کہ کہنے والے نے کہ
میں نیک لوگوں سے محبت تو کرتا ہوں مگر ان میں شامل نہیں ہوں شاید اس
محبت کی وجہ سے صلاحیت پاؤں۔

مجھے اسد ف کے مجاہدات کا علم ہوا جنہوں نے اپنی زندگی کا ہر لمحہ عبادت کی
جد و جہد میں صرف فرمایا اسلام کی ریاضت پر بھی میں نے اطلاع پائی جنہوں نے
نیکی اور اس میں مزید اضافہ کے لئے کثرت عبادت و ریاضت کو اپنا شعار بنایا مجھے
اس مطالعہ کے بعد خیال آیا یقیناً یہی سیدھا راستہ ہے اور اسی کے ذریعے نعمتوں
بھرے درجہات کو پالنے والوں نے پایا ہے۔

جب میرا حال بتدریج ترقی پذیر ہوا میرے جلال والے پروردگار نے مجھ پر
کرم فرمایا علم کتب حدیث حاصل ہوا اور شاندار انداز سے شی کریم علیہ السلام کی
احادیث و واقعات کے اسرار پذیرہ کشف کئے تو میرے سامنے وہ احادیث آئیں جو
عبادت میں تشدد اور سختی سے روکتی تھیں اور زہد میں انتہا پسندی کی مانع تھیں۔

میرے دل میں کھٹکا ہوا کہ ان احادیث اور ان اکابر کے مجاہدات و ریاضات میں
تطبیق کی کیا صورت ہے؟ میں نے پھر احادیث میں وسعت نظر پڑا کی اور آثار پر
غوب سوچ بچار کی، محقق شارحین کی تحقیقات کو سمجھنے کی کوشش کی، فقہاء اور
محدثین کی تنقیحات کو میں نے خوب جانچا اور پرکھا اب مجھے معلوم ہوا کہ
احادیث و اخبار اس سلسلہ میں مختلف ہیں، کچھ سے تو پتہ چلتا ہے کہ مجاہدات ٹھیک
ہیں اور کچھ سے معلوم ہوتا ہے کہ مینہ روی بہتر ہے، سب احادیث اپنے
مقام و محل اور موقع پر درست ہیں، جن احادیث میں مجاہدات کا ذکر ہے وہ ان لوگوں
کے لئے ہیں جن میں صحت ہے اور وہ ایسے مجاہدات کر سکتے ہیں اور جن احادیث
میں مینہ روی کا ذکر ہے وہ ان حضرات کے لئے ہیں جو مجاہدات پر قادر نہیں ہیں،
علمائے عالی مرتبت اور آئمہ کرام کے ارشادات میں مجھے یہی کچھ ملتا ہے۔

میں اسی انداز کی سوچوں میں تھا کہ کسی کہنے والے کی یہ بات کانوں میں پڑی
”عبادت میں زیادہ جد و جہد کر کے پوری رات جاگنا ایک رکعت میں پورا قرآن

پڑھنا ہزار رکعت نوافل ادا کرنا ایسی ہی اور باتیں جو آئمہ کرام سے منقول ہیں
سب بدعت ہیں اور ہر بدعت گمراہی ہے۔“ 2

میں نے جب یہ بات سنی تو حیرت زدہ ہو گیا میں نے اسے کہا دیکھو تو سہی یہ
مجاہدات فرمانے والے صحابہ، تابعین اور محدثین کے گروہ ہیں، کیا یہ بدعتی ہیں؟
اس نے پھر کہا کہ ان مجاہدات سے روکنے والی احادیث موجود ہیں اور صحیح کتابوں
میں مروی ہیں۔

میں نے جواباً کہا یہ بات صرف وہی کہہ سکتا ہے جس کی نظر میں وسعت نہ ہو
اور اس کی سوچیں صرف الفاظ کے ظاہر تک محدود ہوں، کیا تمہارے کانوں میں یہ
بات نہیں آئی کہ بدعت وہ ہوتی ہے جو قرون ثلاثہ (صحابہ، تابعین اور تبع تابعین)
کے عرصہ میں نہ ہو اور چاروں اصولوں (قرآن، سنت، اجماع امت اور قیاس) میں
اس کا وجود نہ ہو، یہ مجاہدات تو ان مبارک زمانوں میں موجود تھے اور ان کے جواز
بلکہ ان کے استحباب پر شرعی نصوص موجود ہیں۔ بشرطیکہ کسی کو ان کے علم کی
قدرت ہو۔

اس نے پھر ایک اعتراض بڑا دیا کہ کچھ علمائے زمانہ نے ان کے بدعت ہونے
کی تصریح کی ہے اور ان علماء کا ارشاد دین میں ہفتہ لوگوں کے ہاں منقول ہے۔

میں نے جواباً کہا اگر بات یہی ہے تو پھر ایسے عالم دین کو مجاہدات سے روکنے
والی احادیث نے اشتباہ میں ڈال دیا ہے اور اس کی نظر شریعت کے سب اصولوں پر
نہیں پڑی، وہ عالم منطوق بلکہ ماحور ہے، لیکن آپ کو معلوم ہونا چاہئے کہ
محدثین، محدثین اور فقہاء نے ان مجاہدات کے جائز ہونے کی توجیح و تصریح فرمائی
ہے تو پھر اس بحث میں ان کے ارشادات کیوں نہ مانیں جائیں؟

میری اس بات پر معترض نے سوچتے ہوئے سر جھٹکا دیا اور اپنے جی میں حیران ہو کر
لیٹ رہا۔ 4

پھر میرے کان میں یہ آواز بھی آئی کہ معترض کی یہ بات حوام و خواص میں
بجیل پگی ہے وہ بہ ہنگ دہل چلا رہے ہیں کہ یہ زیادہ مجاہدات جو مجاہدہ کرنے

والے حضرات سے مقتول ہیں یہ بدعت تھیجہ ہیں یہ لوگ اس طرح ان اسلاف اور اخلاف کو اپنے حیروں سے نشانہ بنا رہے ہیں جو درجہ کمالہ عالیہ پر فائز ہیں، میں نے ان کی بات کا شدت سے انکار کر دیا اور مباحث کی مجال میں حق متوسط کی تحقیق کر دی۔

اب میں ارادہ کر چکا تھا کہ اس موضوع و بحث پر ایک مکمل رسالہ لکھوں گا اس جیسا پہلے کسی نے نہیں لکھا ہو گا ایک شفا بخش کتابچہ ہو گا جس کی مثل پہلوں کے پاس نہیں ہوگی مگر میں تو شرح دقاییہ کی شرح "السعایہ فی کشف مافی شرح الوقایہ" کی تالیف میں مصروف تھا جو بذات خود ایک مبسوط شرح ہے اور ایسا خزانہ ہے کہ اس کے ہوتے ہوئے کسی اور شرح کی ضرورت نہیں رہتی اس کے ہر مسئلہ میں علمائے گرامی کے نظریات و مذاہب کی دل کھل سمیت تفصیل ہے اور ان مسائل پر وارد ہونے والے سوالوں کے جوابات ہیں یہ مصروفیت اس رسالہ کے لکھنے سے مجھے روک رہی تھی۔

پھر احباب کا ایک گروہ آیا اور درخواست کی کہ اس مقصد اعلیٰ کی طرف توجہ فرمائی جائے اور احباب کا ایک اور طبقہ بھی مصر ہوا کہ اس مقصد سامیہ کے پیچھے پڑا جائے میں نے سعید کی تالیف کے اوقات میں سے چند لحظات چھینے اور اس نئے رسالے کی تدوین میں مصروف ہو گیا میں نے اپنے لئے یہ بات ضروری قرار دے لی کہ اپنے مطلب کو دلائل سے مضبوط کروں گا، دورانِ تحریر شاندار علمی لطائف اور لطف دار اعلیٰ مقاصد ہمیشہ چاؤں گا رسالے کا نام لیا رکھوں گا کہ اس کا نام ہی موضوع کا پتہ دیدے گا یعنی

"اقامہ الحجۃ علیٰ ان الاکثار فی التبعہ لیس بدعة"

(اس پر دلیل کہ عہدیت میں کثرت بدعت نہیں ہے)

اس کا ایسا لقب رکھوں گا کہ تدوین کے آغاز سے ہی تدوین شدہ کتاب کی وضاحت ہو جائے یعنی نصرۃ العابدین بدفع طعن الخامدین (بھی طبیعت لوگوں کے طعن دور کرنے کے لئے عہدیت گزاروں کی مدد و نصرت) اس سے استفادہ کرنے

والوں سے متوقع ہوں کہ وہ اسے نظر انصاف سے ملاحظہ فرماتے ہوئے مکرر تعصب سے پہلو تھی کریں گے اور اگر اسے اپنی رائے کے خلاف پائیں تو تردید کی طرف جلدی نہ بڑھیں بلکہ اسے درست ترازو پر تولیں تاکہ ان لوگوں میں شامل نہ ہوں جن کے لئے شاعر نے کہا ہے۔

○ جس طرح حسین عورت کی سونتیں حدود بغض کی وجہ سے کہتی ہیں کہ اس کا چہرہ تو بد صورت ہے۔

○ جب لوگ کسی جوان کی سعی و جہد تک نہیں پہنچ پاتے تو اس سے حد کرتے ہیں اس سے دشمنی کرتے اور اس سے جھگڑتے ہیں۔

میں اللہ کریم سے عاجزی و تقصیر سے التماس کرتا ہوں کہ اس تعریف میں سب خواص و عوام کو نفع عطا فرمائے اور اپنی جلال و کرام والی ذات اقدس کے لئے اسے خاص فرمائے میرے اقدام کو خطا و لغزش سے اور میرے قلم کو سمود غفل سے محفوظ و مصون فرمائے۔

یہ رسالہ دو اصولوں، دو مقصدوں اور ایک خاتمہ پر مشتمل ہے (جن کی تفصیل یہ ہے) پہلا اصل، جسے صحابہ، تابعین اور تبع تابعین نے خود کیا یا ان کے زمانے میں ہوتا رہا اور انہوں نے انکار نہیں فرمایا وہ بدعت نہیں ہے۔

دوسرا اصل، گروہ مجاہدات کرنے والے اور طبقہ عہدین میں سے کچھ حضرات کا ذکر۔

پہلا مقصد اس بات کے ثابت کرنے میں کہ طاقت کے مطابق مجاہدات کرنا بدعت نہیں ہے۔

دوسرا مقصد اس کے لئے ہے کہ کثرت ریاضات سے روکنے والی اصولیت اور آئمہ شرع کی کثرت ریاضات میں تقلید کی صورت کیا ہے۔ خاتمہ میں تراویح میں ایک رات میں شتم قرآن کا حکم ہے اور یہ عمل امت میں متعارف ہے وہ لوگ اس عمل کو آخرت میں اچھے ثواب اور عمدہ جزا کا موجب سمجھتے ہیں۔

پہلا اصل

اس اصل میں اس کا ثبوت ہے کہ جو صحابہؓ تابعین اور تبع تابعین نے خود کیا یا ان کے دور میں جو کلام ہوتا رہا اور انہوں نے اس کا انکار نہیں فرمایا وہ ایسی بدعت نہیں ہے جس سے شارع علیہ السلام نے ہمیں محتاط رہنے کا حکم دیا ہے۔ علامہ محقق سعد الدین قنطاری نے شرح المقاصد کی بحث الابیات میں فرمایا "مازیہی اور اشعری محققین میں سے کوئی بھی ایک دوسرے کو بدعتی اور گمراہ نہیں کہتا اس طرح تو صرف متعصب اور باطل پرست بوگ ہی کرتے ہیں۔ یہ لوگ تو فروع اختلافات میں بھی ایک دوسرے کو بدعتی اور گمراہ کہتے ہیں۔ (عدم اب فروغ اختلافات میں ان باطل پرستوں کی مثالیں دیتے ہیں) مثلاً جان بوجہ کہ بسم اللہ چھوڑنے والے کا ذبیحہ سبیلین کے بغیر کسی اور جسم کے حصے سے کچھ نکلنے سے وضو کے نہ ٹوٹنے کا مسئلہ، ولی کے بغیر نکاح کے جواز کا مسئلہ۔ سورۃ فاتحہ کے بغیر ادا ہونے کا مسئلہ۔"

لن باطل پرستوں کو یہ بھی معلوم نہیں ہے کہ مذموم بدعت تو وہ ہے جو دین میں خود نکل جائے اور وہ دور صحابہ و تابعین میں نہ ہو اور نہ ہی اس پر کوئی دلیل شرعی ہو، کچھ جاہل ہر اس بات کو جو دور صحابہ میں نہ ہو بدعت مذمومہ کہہ دیتے ہیں اگرچہ اس کی قباحت کی لن کے پاس کوئی دلیل بھی نہ ہو اور دلیل یہ ارشاد نبوی دیتے ہیں کہ "مے معاملات سے بچو" اس حدیث پاک کا مطلب تو یہ ہے کہ دین میں وہ شامل نہ کرو جو دین میں شامل نہیں" (شرح المقاصد، 2 = 271)

بدعت کی تحقیق

جائے الامبارہ⁶ میں ہے کہ بدعت کے دو معنی ہیں ایک تو عام نفوی معنی مراد ہے کہ مطلقاً ہر نئی بات خواہ اس کا تعلق عبادات سے ہو یا عبادات سے۔

دوسرا شرعی خاص معنی ہے اور وہ یہ ہے کہ صحابہ کرام کے بعد دین میں زیادتی یا کمی کر دینا جس کی اجازت شارع علیہ السلام نے نہ قولاً دی ہو نہ فعلاً اور

نہ ہی صراحتاً اس کی اجازت مرحمت فرمائی ہو اور نہ ہی اشارۃً۔ عموماً حدیث میں یہ لفظ انہی شرعی معنوں میں استعمال ہوتا ہے۔

اسی کتب میں ہے آپ کو یہ بات دھوکہ میں نہ ڈالے کہ سب لوگ (اس کے بدعت ہونے پر) متفق ہیں جو دور صحابہ کے بعد پیدا کی گئی 7۔ بلکہ بعد کے ہر شخص کو صحابہ کے احوال و اعمال کا بھرپور تجسس کرنا ہو گا کیونکہ آج سب سے بڑا عالم اور سب سے بڑھ کر اللہ کریم کے وہی قریب ہے جو صحابہ گرامی کے ساتھ سب سے بڑھ کر مشابہ ہے اور ان کے طریقے کا سب سے بڑھ کر عارف ہے کیونکہ دین ان صحابہ کرام سے ہی لیا گیا ہے اور صاحب شرع علیہ السلام سے شریعت کے نقل کرنے میں یہی حضرات اصول ہیں۔

امام زادہ رضی اللہ عنہ کا نظریہ

شرعۃ الاسلام⁸ میں ہے وہ سنت جسے ماننا اور اس پر عمل کرنا ضروری ہے وہی ہے جس پر قرون ثلاثہ متفق ہیں جن کی نیکی و اچھائی پر شرعی شہادت موجود ہے۔ یہ خلفائے راشدین کا اور سید کل علیہ السلام کے ہم عصر حضرات، ان کے تابعین اور تبع تابعین کا دور ہے ان ادوار کے بعد ان کے انداز کو چھوڑ کر جو نئی بات پیدا کی جائے وہ بدعت ہے اور ہر ایسی بدعت گمراہی ہے صحابہ عالی مقام عہد نبوت میں جس بات کے علوی نہیں تھے اس کا شدت سے انکار فرماتے تھے خواہ وہ بات کم ہوتی یا زیادہ چھوٹی ہوتی یا بڑی۔ (شرعۃ الاسلام 9)

علامہ یعقوب رومی کا ارشاد

علامہ یعقوب⁹ بن سید علی رومی نے "مفتاح الجنان شرح شرعۃ الاسلام" میں لکھا ہے کہ ہر وہ بدعت جو ادوار ثلاثہ کے انداز اور قرن و طریقے پر نہ ہو وہ گمراہی و ضلالت ہے ورنہ حقیقی بات یہ ہے کہ کئی بدعتیں مقبول اور مستحسن ہیں۔

کچھ بدعت مرود اور بری ہیں یہ وہی ہیں جو صحابہ و تابعین کے ادوار کے بعد ان کے انداز کے خلاف بنائی گئی ہیں اگر وہ حضرات ان بدعت کو دیکھتے تو انکار فرما دیتے۔ (شرح شرعۃ 9)

ایک اور رومی کی تحقیق

طریقہ محمدیہ کے مصنف حضرت محمد آفندی¹¹ برکلی رومی فرماتے ہیں اگر یہ سوال کیا جائے کہ مرکز اسلام کے اس ارشاد کہ ہر بدعت گمراہی ہے اور فقہاء کے اس قول کہ بدعت کبھی مہلح ہوتی ہے۔ مثلاً آٹا چھاننے والی چھنی استعمال کرنا یا گندم کا مغز نکال کر پیشہ اسی کو سیر ہو کر کھانا۔ اور کبھی مستحب ہوتی ہے مثلاً مدارس اور بیماروں کی تعمیر کرنا اور کتابیں تصنیف کرنا بلکہ کبھی تو واجب ہوتی ہے مثلاً صھوں اور بے دیوں کے شہادت و اعتراضات کے جواب میں دلائل کو اچھے انداز سے مرتب کرنا ان میں تطبیق کیسے ہو گی۔¹²

اس سوال کا ہم یوں جواب دیتے ہیں کہ بدعت کا ایک تو عام لغوی معنی ہے کہ ہر نئی چیز خواہ عبادت ہو یا عادت بدعت ہے کیونکہ یہ ابتداء بمعنی احداث (نئی چیز پیدا کرنا) کا اسم ہے جس طرح ارتقاء سے رفعت اور اختلاف سے غلظت ہے۔ فقہاء کی عبارت میں اس معنی کو ملحوظ رکھا گیا ہے مطلب یہ ہے کہ دور اول کے بعد جو چیز اس انداز کے خلاف بنائی گئی۔ وہ مطلقاً بدعت ہے۔

دوسرا خاص شرعی معنی ہے۔ اس وقت اس کا مطلب ہوتا ہے کہ دین میں کوئی کی یا زیادتی جو شارع علیہ السلام کے قول، فعل، صریحی یا اشاری اجازت کے بغیر دور صحابہ کے بعد پیدا کر دی گئی ہو اس بدعت کا تعلق عدالت سے نہیں ہوتا کچھ اعتقادات اور کچھ عبادات سے ہوتا ہے۔ سید کل علیہ السلام نے کل بدعہ صلالہ (ہر بدعت گمراہی ہے) سے یہی معنی مراد لیا ہے۔ اس کی دلیل حضور ﷺ کا دوسرا ارشاد ہے کہ "میری اور خلفائے راشدین کی سنت کو لازم ٹکڑو" نیز یہ ارشاد ہے کہ "تم اپنی دنیا کا معاملہ اچھی طرح سمجھتے ہو" (مسلم) اور تیسرا یہ ارشاد ہے کہ "جو ہمارے اس دین کے معاملے میں ایسی چیز پیدا کر دیتا ہے جو دین میں

شامل نہیں ہے تو وہ مردود ہے¹³۔ (بخاری و مسلم العربیۃ المحدثۃ 1 = 120) طریقہ محمدیہ کے حاشیہ پر خواجہ زاہد نے لکھا ہے کہ بعد الصحابہ کا مطلب یہ ہے کہ ایسا معاملہ اگر خلفائے راشدین کے دور میں ہوا ہے تو وہ بدعت نہیں ہے کیونکہ خلفائے راشدین کی سنت حضور ﷺ کی ہی سنت ہے۔ کیونکہ حضور ﷺ کا اپنا ارشاد ان حضرات کی سنت کے تمکک کے بارے میں بالکل واضح ہے۔¹⁴

علامہ نابلسی کا ارشاد گرامی

الحدیقہ النبیہ شرح العربیۃ المحدثۃ میں علامہ عبدالحی نابلسی¹⁵ مصنف کے قول بعد الصدور الاول (صدر اول کے بعد) کی تشریح کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ سلف سے مراد وہ متقدمین ہیں جو دور نبوی ﷺ اور دور صحابہ میں تھے۔ کیونکہ حضور ﷺ کا ارشاد ہے کہ ”میرے بعد میری سنت اور خلفائے راشدین کی سنت لازم سمجھنا“ اس حدیث سے پتہ چلا کہ جو خلفائے راشدین کے دور میں ہو گا وہ بدعت نہیں بدعت تو وہ ہو جو ان کے ”تابعین اور تبع تابعین کے بعد نیا بنے گا۔“ (الحدیقہ النبیہ 1 = 136)

یہ ہیں معائے گرامی کے ارشادات جس کا مطلب یہ ہے کہ جو نئی چیز دور صحابہ بلکہ دور تابعین و تبع تابعین میں پیدا ہوئی اور ان حضرات نے اس پر اعتراض نہیں کیا تو وہ بدعت نہیں ہے لہذا اس پر عمل کرنا ضلالت نہیں ہے۔

تفصیل

جو شئی بھی سید کل ﷺ کی ظاہری حیات میں تھی۔ خواہ سرکار ﷺ نے وہ کام خود کیا یا صحابہ نے کیا اور آپ ﷺ نے اسے جاری رکھا تو اس پر اتفاق ہے کہ وہ بدعت نہیں ہے۔ جو بات یا جو عمل دور نبوی میں نہیں آپ ﷺ کے بعد حادث و جاری ہوا وہ عام معنی کے حساب سے بدعت ہے اس کا مطلب ہے مطلقاً عمد نبوی کے بعد وہ حادث و موجود ہوا۔ اب یہ عمل یا تو علوت میں شامل ہو گا یا

علوت میں شامل ہو گا۔

اب اگر وہ علوت میں شامل ہے تو جب تک اس کے توجہ و خرابی پر دلیل شرعی موجود نہ ہو وہ قطعاً بدعت نہیں ہے۔ لیکن اگر وہ علوت میں شامل ہے تو کیا وہ دور صحابہ میں سامنے آیا۔ سب صحابہ یا بعض صحابہ نے اس پر عمل کیا اور لوگوں نے اس پر عمل کیا اور صحابہ کرام کو اس کا علم تھا۔

اگر دور صحابہ میں نہیں تھا تو کیا وہ دور تابعین سے متعلق ہے یا وہ دور تبع تابعین سے وابستہ ہے اگر تین دوروں میں نہیں تو پھر ان کے بعد کج تک کسی بھی عرصے میں وہ کام ہوا ہو گا۔

اب اگر دور صحابہ میں وہ کام ہوا ہے اور پھر اس کا علم ہونے کے انہوں نے اس کا انکار فرمایا ہے یا نہیں۔

۱۔ پہلی صورت یہ ہے کہ انہوں نے اس کا انکار فرمایا ہے تو وہ بدعت منکرات ہے اس کی مثل دونوں عیدوں کی نمازوں سے پہلے عید کا خطبہ پڑھنا ہے۔ اپنے دور میں مروان نے جب اس طرح کیا تو سیدنا ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ نے شدت سے اس بات کا انکار فرمایا۔ یہ واقعہ بخاری وغیرہ کتب میں حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے یوں مروی ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ سید کل ﷺ یوم فطر اور یوم منیٰ میں تشریف لاتے تو سب سے پہلے نماز پڑھتے پھر پیٹ کر لوگوں کے بالنگل سائے قیام فرماتے لوگ اپنی صفوں میں بیٹھے رہتے آپ ﷺ ان کے سامنے وعظ فرماتے سمجھیں ارشاد فرماتے کئی احکام بیان فرماتے لوگوں کا بھر اسی پر عمل رہا پھر مروان شہر کا والی بنا میں اس کے ساتھ عید قربان یا عید فطر میں نماز کے لئے نکلا۔ جب ہم عید گاہ پہنچے تو وہاں کثیر بن صلت کا بیٹا ہوا منبر پر اٹھا۔ مروان نماز سے پہلے اس پر چڑھنے لگا۔ میں نے اس کا کپڑا کھینچا مگر وہ کپڑے چھڑا کر منبر پر چڑھ گیا اور نماز سے پہلے خطبہ پڑھ دیا۔ میں نے اسے کہا قسم بخدا تم نے اصل بات ہی بدل دی اس نے جواب دیا ابو سعید جو آپ جالسے ہیں وہ گزر گیا۔ میں نے اسے جواب دیا قسم بخدا جو میں جانتا ہوں وہ اس سے بہتر ہے جو میں نہیں جانتا۔¹⁶ یہ سن کر وہ بولا کہ لوگ نماز

پڑھنے کے بعد ہمارا خطبہ سننے کے لئے بیٹھے نہیں ہیں لہذا میں نے نماز سے پہلے خطبہ پڑھ دیا ہے۔

ایک مثال اور بھی ملاحظہ فرمائیں خطبہ جمعہ کے دوران دعا کے لئے دونوں ہاتھ اٹھانا بھی اسی دمرے میں آتا ہے۔ بشر بن مروان نے ایسا کیا تو حضرت عمارہ نے اعتراض فرمایا۔ مسلم اور ابو داؤد وغیرہ نے حصین بن عبد الرحمن سے روایت کیا ہے کہ حضرت عمارہ بن رؤیبہ نے جمعہ کے خطبہ کے دوران ہاتھ اٹھا کر دعا کرتے بشر بن مروان کو دیکھا تو فرمایا اللہ ان ہاتھوں کو خراب کرے میں نے رسول اقدس ﷺ کو منبر پر خطبہ دیتے دیکھا وہ تو صرف اس ایک انگوٹھے کے ساتھ والی انگشت شہادت کو ہی استعمال فرماتے تھے۔¹⁷

2:- دوسری صورت یہ ہے کہ وہ نئی بات دور صحابہ میں ہوئی مگر ان حضرات نے اس کا انکار نہیں فرمایا بلکہ اپنی رضا اور موافقت کا اظہار فرمایا تو پھر یہ نئی بات شرعی بدعت نہیں ہوگی اگرچہ اسے عام معنی میں بدعت کہا جاسکتا ہے۔ مگر اب فقط بدعت کے ساتھ حسنہ کی قید لگا کر اسے بدعت حسنہ کہیں گے۔ مثلاً جمعہ کے دن پہلی اذان ہے۔ امام بخاری، ابن ماجہ اور ترمذی وغیرہ نے حضرت سائب بن یزید سے روایت لی ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ جمعہ کے دن پہلی اذان حمد نبوی اور حمد صدیقی و فاروقی میں اس وقت ہوئی جب امام منبر پر بیٹھتا تھا جب سیدنا عثمان رضی اللہ عنہ کا دور آیا اور لوگوں کی کثرت ہو گئی تو آپ نے مقام لوراء¹⁸ پر تیسری اذان کا اضافہ کر دیا۔ دودی فرماتے ہیں کہ یہ تیسری اس طرح ہوئی کہ اقامت کو بھی اذان کہ جاتا ہے۔¹⁹

اسی طرح کی ایک مثال ایک شہر میں کئی جگہوں پر نماز عید کا ہونا ہے۔ منہاج السنہ میں شیخ الاسلام ابن تیمیہ²⁰ نے لکھا ہے کہ سیدنا حیدر کرار رحمہ اللہ نے اپنے دور خلافت میں دوسری نماز عید جامع مسجد میں پڑھنے کی اجازت فرما کر ایک نئی بات پیدا کر دی۔ کیونکہ حمد نبوی، دور صدیقی و فاروقی و عثمانی کی سنت معروفہ یہ تھی کہ شہر میں صرف ایک جگہ ہوتا تھا اور عید قربان اور عید فطر میں صرف ایک ہی نماز

عید پڑھی جاتی تھی۔ جب حیدری دور آیا تو آپ سے عرض کیا گیا کہ شہر میں بہت سے ضعیف و ناتواں لوگ ہیں جو عید گاہ تک چل کر نہیں آ سکتے۔ آپ نے ایک شخص کو اپنا چاشمین بتایا کہ وہ لوگوں کو مسجد ہی میں نماز پڑھا دے (منہاج السنہ 3 = 204)

تیسری مثال اگر مسجد میں نماز جماعت سے پڑھی جا چکی ہو جس کے لئے اذان و اقامت بھی ہوئی ہو پھر اور نوگ آ جائیں اور چاہیں کہ جماعت سے نماز پڑھیں تو کیا ان کے لئے بھی لائن و اقامت جائز ہوگی؟ آخر نے یہاں تین صورتیں بیان کی ہیں۔ پہلی صورت یہ ہے کہ وہ اذان و اقامت دونوں کریں۔ دوسری کہ اذان نہ دیں اقامت کہیں۔ تیسری صورت یہ ہے کہ نہ اذان دیں نہ اقامت کہیں۔ اسی طرح کنز کی شروح اور در مختار کے حواشی میں تحریر ہے۔²¹

بعض لوگوں کا خیال ہے کہ دوسری جماعت کے لئے اذان اور اقامت بدعت ہے یہ خیال درست نہیں ہے کیونکہ امام بخاری نے باب فضل الجماعہ میں تفسیفاً ذکر فرمایا ہے کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ ایک ایسی مسجد میں تشریف لائے۔ جہاں جماعت ہو چکی تھی تو آپ نے وہاں اذان کہی اور اقامت کہی اور جماعت سے نماز پڑھی۔ تفسلی نے اپنی شرح میں لکھا ہے کہ ابو یعلیٰ نے کہا ہے کہ یہ نماز صحیح تھی اور بیہقی کی روایت میں ہے کہ یہ مسجد بنی رفاعہ کا واقعہ ہے۔ تناتی نے ایک اور روایت میں کہا ہے کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ کے ساتھ اپنے بیٹے جو ان تھے۔ اس اثر سے پتہ چلتا ہے کہ دوسری جماعت کے لئے اذان اور اقامت کا تکرار بدعت نہیں ہے۔ اگر تفصیل درکار ہے تو شرح وقایہ کی میری شرح "السعیاء فی کشف ما فی شرح الوقایہ" کی طرف رجوع کیا جائے۔²²

چوتھی مثال لوگوں کو تذکیر و نصیحت کرنا جسے عرف عام میں وعظ کہ جاتا ہے علامہ تقی الدین احمد بن علی مقررینی²³ مورخ مصر نے اپنی کتاب "المواعظ والاعتبار بذكر الخطط والآثار" میں لکھا ہے کہ عمر بن شیبہ نے ذکر فرمایا کہ حضرت حسن سے پوچھا گیا کہ یہ واقعت و قصص (وعظ) کب شروع ہوئے؟ انہوں نے جواباً بتایا کہ

خداوند عظمیٰ میں شروع ہوئے تھے ان سے دریافت کیا گیا کہ سب سے پہلے کس نے وعظ شروع کیا؟ انہوں نے فرمایا پیسے واعظ حمیم داری چلے تھے، ابن شہاب سے متقول ہے کہ سب سے پہلے جس نے مسجد نبوی میں وعظ کا آغاز کیا وہ حمیم داری چلے تھے۔ انہوں نے فاروق اعظم رضی اللہ عنہ سے وعظ و نصیحت کی اجازت چاہی تو آپ نے انکار فرما دیا، جب آپ کی خلافت کا آخری دور تھا تو اجازت دی کہ جوہر کے دن ان کی تشریف آوری سے پیسے وعظ کیا کریں، پھر انہوں نے سیدنا عثمان رضی اللہ عنہ سے اجازت چاہی تو آپ نے فرمایا ہر جگہ میں دو دفعہ وعظ کر لیا کرو تو حمیم اس طرح کرتے رہے۔²⁴

(المواظعہ 3 = 199)

پانچویں مسئلہ

رمضان کی راتوں میں بیس رکعت نماز تراویح کی ہے۔ اس کا اجراء دور فاروقی میں ہوا۔ انہوں نے خود اس بارے میں ارشاد فرمایا ”یہ کتنی اچھی بدعت ہے“ آپ نے عام معنی کو ملحوظ رکھ کر اسے بدعت کہا اس کی صفت حسین اور عمدہ سے کی تاکہ پند چل جائے کہ ہر نئی عام بات بدعت نہیں ہوتی۔ انہوں نے اس لفظ کا شرعی معنی مراد نہیں لیا تاکہ یہ اعتراض کیا جائے کہ ہر بدعت تو گمراہی ہوتی ہے پھر وہ حسین کیسے ہوئی۔ میں نے اپنے رسالے ”تحفۃ الانخیار فی احیاء سنہ الابرار“ میں اس کی پوری تحقیق کی ہے۔²⁵

چھٹی مسئلہ

دتروں میں دعائے قنوت کی تکبیر اور اس تکبیر کے ساتھ رفع یدین بھی ہے بعض حنفیوں نے یہ دونوں چیزیں واجب قرار دی ہیں اور لوگوں میں یہی بات مشہور ہے لیکن محقق احناف نے انہیں واجب نہیں مانا۔ ”البحر الرائق“²⁶ میں ہے کہ شارح (علامہ زہلی شامی کنز) نے تکبیر قنوت کو چھوڑنے پر سجدہ سو کے وجوب کو لازم قرار دیا ہے۔ لیکن مناسب یہ ہے کہ عدم وجوب کو ترجیح دی جائے کیونکہ تکبیرات میں

یہی (واجب نہ ہونا) اصل ہے اور اس کے وجوب پر کوئی دلیل نہیں ہے۔ ہر دونوں عیدوں کی تکبیریں اس تکبیر کے خلاف ہیں۔ ان کے وجوب پر مواظبت (یہ کل غلطی کا انہیں چھوڑے بغیر ہمیشہ عمل میں لانا ہے) کی دلیل بھی ہے اور اس کے ساتھ اللہ کریم کا یہ ارشاد بھی ہے کہ واذکروا اللہ فی ایام معدودات (کتنی کے دنوں میں اللہ کا ذکر کرو) (بحر الرائق 2 = 96)

نقلی قاضی خان²⁷ میں ہے کہ تکبیر قنوت کے وقت ہاتھ اٹھانا واجب نہیں ہے۔ جس طرح تکبیر الفتح میں واجب ہے لہذا عید میں اسے چھوڑنے سے سجدہ سو لازم نہیں آئے گا۔ قاضی خان کی عبارت ختم ہوئی۔²⁸

کچھ علماء نے مباحثہ سے کام لیتے ہوئے ان دونوں (تکبیر اور رفع یدین) کو بدعت شمار کیا ہے کیونکہ سید کل غلطی ہے اس کا ثبوت نہیں ہے۔ مگر ان کا یہ گمان فاسد ہے کیونکہ اگرچہ اس کا ثبوت سرکار غلطی سے نہیں ہے مگر یہ کچھ صحابہ گمراہی سے ثابت ہے۔ تو پھر یہ بدعت نہیں بلکہ اسے سنت یا مستحب کہنا ہو گا۔

ایک سوال

مجھ سے 1288ھ میں اس کے بارے میں سوال کیا گیا۔ علمائے کرام کا ارشاد اس بارے میں کیا ہے کہ زید کہتا ہے کہ دتروں کی تیسری رکعت میں قرات کے بعد دعائے قنوت اور تکبیر سے پہلے رفع یدین کرنا جس طرح کہ مروج ہے بدعت مبیہہ ہے کیونکہ اس مقام پر حدیث میں رفع یدین کا ثبوت نہیں ہے، تو کیا زید کا یہ کہنا درست ہے یا غلط ہے؟ مزید یہ کہ کیا تکبیر اور رفع یدین اس مقام پر سنت ہیں یا مستحب ہیں جواب دے کر ثواب حاصل فرمائیں۔

جواب

میں نے یہ جواب دیا کہ تکبیر اور قنوت کے وقت رفع یدین نبی کریم ﷺ سے پہل ثابت نہیں ہے، صاحب ہدایہ نے رفع یدین کے لئے یہ دلیل دی ہے کہ ”سید

کل علیہ نے فرمایا کہ سات مقامات کے بغیر ہاتھ نہ اٹھائے جائیں تکبیر افتتاح تکبیر قنوت تکبیر یدین اور حج میں چار مقامات پر۔ "لیکن یعنی نے بتایہ شرح ہدایہ میں کئی سندوں سے اس حدیث کی تخریج فرماتے کے بعد لکھا "ان سب روایات کو دیکھ لیجئے کیا ان میں کہیں قنوت کے وقت رفع یدین کا ذکر ہے۔ یہ تو صرف ہارے احناف کی کتابوں میں ہی مذکور ہے۔ جن میں مصنف (صاحب ہدایہ) بھی شامل ہیں" (الہدایہ باب منہ الصلوۃ 1=262) باب الوتر میں انہوں نے مزید فرمایا "ہم باب منہ الصلوۃ میں ذکر کر چکے ہیں کہ حدیث میں جیسا کہ بخاری، بزار اور طبرانی کی مرویات ہیں کہیں بھی قنوت کا ذکر نہیں ہے۔" (الہدایہ 1=829)

علامہ فاضل معین³⁰ نے اپنی کتاب "دراسات اللیبیب فی الاسوۃ الحسنہ بالحبیب" میں لکھا ہے کہ جن مسائل کی کوئی اصل موجود نہیں³¹ ہے اس میں فقہ کا یہ قول بھی ہے کہ وتر کی قنوت سے پہلے تکبیر کہنا واجب ہے۔ مجھے اس کے لئے کوئی مرفوع حدیث³² نہیں ملی یہ تو بہت دور کی بات ہے کہ سرکارِ کرم علیہ السلام نے اسے لگاتار اور مواعظت سے زیرِ عمل رکھا ہو بلکہ اسے چھوڑنے والے کو وعید فرمائی ہو۔ اگر ایسا ہوتا تو پھر اسے واجب کہنا صحیح ہو سکتا تھا۔ لیکن میں اس کے باوجود اس پر عمل کرتا ہوں اور کبھی یہ تکبیر چھوڑتا نہیں ہوں کیونکہ مجھے خفیوں سے حسن ظن ہے لیکن میں اسے واجب نہیں سمجھتا۔

ایسے بے اصل مسنوں میں ایک مسئلہ امام ابو حنیفہ کا یہ قول ہے کہ قنوت کی تکبیر کے وقت رفع یدین واجب ہے۔³³ لیکن میرے نزدیک تاحل کسی جلیل المرتبت تابعی کا کوئی اثر بھی اس سلسلے میں ثابت نہیں ہے صحابی کی تو بات ہی دور کی ہے۔ (دراسات 408)

دراسات میں علامہ معین نے مزید یہ لکھا کہ حافظ ابوبکر بن ابی شیبہ نے مصنف میں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ وہ وتر کی قنوت میں رفع یدین فرماتے تھے۔ انہی کی روایت سے یہ بھی ثابت ہے کہ جب وہ وتر کی آخری رکعت کی قرات سے فارغ ہوتے تو صرف تکبیر پڑھا کرتے تھے۔ انہوں نے اپنی سند

عبدالرحمن بن اسود کے ذریعے سے نقل کیا ہے انہوں نے اپنے باپ اسود سے نقل کیا کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ جب قرات سے فارغ ہوتے وتر کی آخری رکعت میں تو تکبیر کہہ کر قنوت پڑھتے اور جب قنوت سے فارغ ہوتے تو تکبیر کہہ کر رکوع پر چلے جاتے خفیوں نے دو مقامات پر سیدنا ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی مخالفت کی انہوں نے قنوت میں رفع یدین کی بدعت گزلی اور تکبیر پر اس رفع یدین کو بڑھا دیا۔ علامہ معین کی عبارت ختم ہوئی۔³⁴

کتاب الآثار میں امام محمد نے لکھا ہے کہ ہمیں امام ابو حنیفہ نے حضرت عدا سے انہوں نے حضرت ابراہیم غنی سے روایت کیا کہ وتر کی قنوت سے پہلے رمضان اور دیگر سب مہینوں میں واجب ہے جب تو قنوت پڑھتا چاہے تو تکبیر پڑھ لے۔ (کتاب الآثار 42)

غایت الہیان شرح ہدایہ میں علامہ انقلی³⁵ نے لکھا ہے کہ شرح الآثار میں علامہ طحاوی نے حضرت غنی کی سند سے روایت کیا کہ سات مقامات پر ہاتھ اٹھائے جاتے ہیں۔ تکبیر افتتاح وتر کے قنوت والی تکبیر دونوں عیدوں کی تکبیرات حجر اسود کے چوتھے وقت صفا اور مودہ پر جمع (مزدلفہ)³⁶ میں اور عرفات میں بحرین میں دو مقامات پر۔ انہوں نے اس کا ذکر بیت اللہ شریف کی زیارت کے وقت ہاتھ اٹھانے کے باب میں کیا ہے۔ انقلی کی عبارت ختم ہوئی۔

بتایہ شرح ہدایت میں علامہ منی سے روایت ہے کہ امام اعظم علیہ السلام نے قنوت کے وقت ایک تکبیر کا اضافہ کر دیا جو سنت سے ثابت نہیں ہے اور نہ ہی قیاس اس پر دلالت کرتا ہے۔ ابوالفراغ قلی نے مختصر قدوری کی شرح میں لکھا ہے کہ یہ منی کی خط منی ہے یہ تکبیر تو سیدنا علی ابن عمر اور براء بن عازب سے مروی ہے۔ قیاس بھی اس پر دلالت کرتا ہے۔³⁷ ابن قدامہ نے مفتی میں لکھا ہے کہ حضرت عمر جب وتر کی قرات سے فارغ ہوتے تو تکبیر کہتے تھے۔ (الہدایہ 1=829)

ابراہیم حسی³⁸ نے غنیہ المتعلیٰ شرح منیہ المصل کے صفحہ 326 پر لکھا ہے کہ تکبیر قنوت میں رفع یدین حضرت عمرؓ، جناب علیؓ، ابن مسعودؓ، ابن عباسؓ، ابن عمرؓ

براء بن عازب۔ (رضوان اللہ علیہما) سے مروی ہے اسی طرح تکبیرات عیدین میں رفع یدین، سیدنا عمرؓ سے مروی ہے ملاحظہ ہو علامہ اثرم کی کتاب اور بیہقی کی سنن کبیر۔ (غنیہ- 326)

حاصل کلام

رفع یدین اور قنوت کے وقت تکبیر اگرچہ سید کلؓ سے ثابت نہیں ہے لیکن یہ کچھ صحابہ اور کچھ تابعین سے ثابت ہے۔ علامہ مفتی ابن قدامہ، حلبی اور اتقلی وغیرہ نے اس کی تصریح فرمادی ہے تو پھر یہ بدعت سیئہ کیسے ہو سکتی ہے؟ ہاں یہ ضرور ہے کہ اس تکبیر اور رفع یدین کا واجب ہونا جس طرح کچھ احناف نے کہا ہے وہ ذرا مشکل ہے کیونکہ وجوب کی کوئی دلیل نہیں ہے۔ اس باب میں زیادہ سے زیادہ یہ کہہ سکتے ہیں کہ اگر صحابہ و تابعین کی اقتداء کی وجہ سے ایسا کرے گا تو اجر و ثواب پائے گا لیکن اگر یہ عمل نہیں کرے گا تو اس پر عقاب و عتاب نہیں۔³⁹ واللہ اعلم بالصواب و عہدہ حسن الثواب

آپ کو معلوم ہونا چاہئے کہ کچھ صحابہ نے اپنے زمانے میں کچھ نئی باتوں کو بدعت قرار دیا، اگر تو ان یا فعلاً مطلقاً صحابہ کرام کی طرف سے اس چیز کا انکار واضح ہو تو اس کا مطلب یہ ہوا کہ وہ اسے قبیح سمجھتے ہیں، لیکن اگر مطلقاً ایسی بات ثابت نہیں بلکہ انہوں نے اس نئی بات کو نظرِ حمسین سے دیکھا تو پھر بدعت کا لفظ انہوں نے عام معنی میں استعمال فرمایا ہے یعنی نوپید کا معنی لیا ہے بدعت غلات کا معنی مراد نہیں لیا۔

پہلے قول کی مثل

ابوداؤد نے مجاہد سے روایت کی ہے کہ میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے ساتھ تھا نماز ظہر عصر کے لئے ایک آدمی نے تشویب کی⁴⁰۔ یہ سن کر ابن عمرؓ نے مجھے فرمایا چلو یہاں سے نکلو یہ تو بدعت ہے۔ مابینہ شرح ہدایہ میں بدرالدین یعنی⁴¹۔ نے مہسوط کے حوالے سے لکھا ہے کہ سیدنا حیدرؓ نے دیکھا کہ یہ

موزن نماز عشاء کے لئے تشویب کر رہا ہے تو آپ نے فرمایا اس بدعتی کو مسجد سے نکال دو۔ (ابن ابیہ 1=55)

ایک سوال

ان دو اثروں کے بعد پھر سب نمازوں میں تشویب کو کیوں مستحسن قرار دیا ہے میں جواباً عرض کرتا ہوں فقہائے کرام کے اس سلسلہ میں تین ارشادات ہیں۔ تشویب صبح کی نماز کے علاوہ مکروہ ہے صبح کا وقت نیک اور غفلت کا وقت ہوتا ہے لہذا موزن کے لئے اس وقت تشویب کرنا بہتر ہوتا ہے اس کے جواز کا اصل ابوداؤد کی وہ حدیث ہے جو انہوں نے حضرت ابوبکرؓ سے روایت کی ہے کہ میں نماز صبح کے لئے سید کلؓ کے ساتھ نکلا آپؓ جس آدمی کے پاس سے گزرتے اصلوۃ کی آواز دیتے یا اسے اپنے پاؤں مبارک سے ہلاتے چلے جاتے۔

علامہ علی قاری⁴²۔ نے مرقاة المفاتیح شرح مشکوٰۃ المصابیح میں لکھا ہے کہ اس حدیث سے جو مجھے معلوم ہوتا ہے وہ یہ ہے کہ ہر حال تشویب کا مشروع اس حدیث سے ثابت ہے۔ (المرقاۃ 1=42)

2۔ امام یوسف فرماتے ہیں کہ حکام اور ایسے لوگ جو مسلمانوں کے کاموں میں مشغول ہوں ان کے لئے تشویب جائز ہے اس فتویٰ کا اصل وہ حدیث ہے جو کئی سندوں سے مروی ہے کہ حضرت بلالؓ اذان و اقامت کے درمیان دروازہ نبویؐ پر حاضر ہو کر آپؐ سے اذن نماز لیا کرتے تھے۔⁴³

3۔ متأخرین کا قول یہ ہے کہ تشویب مغرب کی نماز کے علاوہ سب نمازوں میں سب لوگوں کے لئے مستحسن ہے۔ انہوں نے اس کی توجیہ یوں کی ہے کہ ان زمانوں میں نمازوں کے معاملات میں سستی کا غلبہ ہو گیا ہے اب بہتر یہی ہے کہ اعلان و اعلان کا اعادہ ہو جائے دورِ اول میں ایسی سستی کا کہیں وجود نہ تھا تو اسلاف کو اس کی احتیاج و ضرورت نہیں تھی۔ یہ وہ عذر ہے جس کی وجہ سے سابقہ دونوں اثروں (قول و عمل صحابہ) کا علم ہونے کے باوجود احناف نے تشویب کو جائز قرار دیا، لیکن پھر

بھی کلام محل نظر ہے میں نے اس مقام کو ان سب دلائل سمیت بڑی تحقیق سے اپنے رسالے "التحقیق المعجیب فی التثویب" میں مختلف اور موافق دلائل سمیت لکھ دیا ہے اس کا مطالعہ کیا جائے۔

ایک اور واقعہ

امام ترمذی، نسائی، ابن ماجہ اور تہذیب و غیرہ نے ابو نعیم حنفی جن کا نام قیس بن عیمرہ ہے کی سند سے ابن عبد اللہ بن مغفل سے روایت کیا ہے۔ وہ کہتے ہیں میرے باپ (عبد اللہ بن مغفل) نے سنا کہ میں نے نماز میں "بسم اللہ الرحمن الرحیم" (اوپر کی آواز سے) پڑھی تو انہوں نے فرمایا بیٹا یہ محدث (نویس) ہے خبردار کوئی نئی چیز نہ بتائی جائے۔ مزید فرمایا کہ ان نئی چیزوں کو اصحاب رسول ﷺ بہت ہی مبغوض سمجھتے تھے میں نے رسول اللہ ﷺ اور صدیق و فاروق و عثمان علیہم الرضوان کے ساتھ نمازیں پڑھیں ان میں سے کوئی بھی بسم اللہ اوپری آواز میں نہیں پڑھتا تھا۔ لہذا تمہیں بھی نماز میں اوپری آواز سے بسم اللہ نہیں پڑھنی چاہئے۔ بلکہ الحمد للہ رب العالمین سے شروع کیا کرو۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نماز میں بلند آواز سے بسم اللہ پڑھنا لوہید اور بدعت ہے، حضرت عبد اللہ بن مغفل نے اسے قبیح جانا، آئمہ میں یہ مسئلہ اختلافی ہے، حدیث بھی متعارض ہیں۔ پکی بات یہ ہے کہ کبھی کبھی سرکارِ کریم ﷺ پند آواز سے پڑھ لیتے تھے لیکن جر سے سر زیادہ قوی ہے۔⁴⁴ میں نے "احکام القسطرہ فی حکم البسملہ" میں یہ مسئلہ بھی بڑی تحقیق سے واضح کر دیا ہے۔

دوسری مثال

سیدنا عمرؓ نے نماز تراویح کے بارے میں وصف کرتے ہوئے ارشاد فرمایا کہ یہ چھی بدعت ہے۔ حضرت سعید بن منصور نے اپنی سنن میں حضرت ابو امامہؓ سے روایت لی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے تم پر رمضان کے روزے تو فرض کئے ہیں مگر رمضان

کا قیام (تراویح وغیرہ) فرض نہیں کیا یہ قیام تم لوگوں نے خود بنالیا ہے لیکن سب اسے سد جاری رکھو اور چھوڑو نہیں کیونکہ کچھ بنی اسرائیل نے اللہ تعالیٰ کی رضا جوئی کے لئے ایک نئی بات پیدا کر لی تھی لیکن جب انہوں نے اسے چھوڑ دیا تو اللہ کریم نے عتاب فرمایا پھر انہوں نے سورۃ حدید کی آیت نمبر 27 وریبانیہ لبتدعوہا پڑھی۔

یہ بھی ملاحظہ فرمائیں۔ ابن ابی شیبہ نے صحیح سند کے ساتھ حکم بن اعرج سے روایت بیان کی ہے کہ میں نے ابن عمر سے نماز چاشت کے متعلق سوال کیا تو انہوں نے فرمایا یہ بدعت ہے اور بہت اچھی بدعت ہے۔⁴⁵ عبد الرزاق نے صحیح سند کے ذریعہ حضرت سالم سے روایت لی ہے وہ اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت عثمانؓ کی شہادت تک کوئی بھی یہ نوافل نہیں پڑھتا تھا مگر جو نئی چیزیں لوگوں نے شروع کی ہیں ان سب سے یہ نوافل مجھے زیادہ محبوب ہیں۔

علامہ ترمذی⁴⁶ نے مواہب لدنیہ میں فرمایا ہے کہ ابن کا مطلب یہ ہے کہ سید کل ﷺ نے ان نوافل پر دوام و مواہبت نہیں فرمائی یا یہ مطلب ہے کہ مسجد وغیرہ جگہوں پر علی الاعلان یہ نوافل ادا کرنا بدعت ہے۔ حاصل کلام یہ ہے کہ حضرت ابن عمرؓ سے متفق احادیث میں نماز چاشت کی مشروعیت کی ممانعت نہیں ہے کیونکہ ان کی لئی کا تعلق اپنی رویت (دیکھنے) سے ہے لیکن نفس الامر میں عدم وقوف پر نہیں ہے۔⁴⁷ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ کسی مخصوص صفت کی انہوں نے لٹی فرمائی ہو۔⁴⁸ (المواہب: 2=267)

امر جدید اور صحابہ

اس بات کی دلیل کہ جو نئی بات صحابہ کے ہاں پیدا ہوئی وہ گمراہی نہیں ہے یہ ہے کہ بہت ساری احادیث صحابہ کی سیرت کی پیروی میں وارد ہوئی ہیں۔

۱۔ مثلاً یہ حدیث کہ میرے صحابہ ستاروں کی مانند ہیں تم جس کی بھی اقتداء کرو گے ہدایت پاؤ گے۔ یہ حدیث دار قطنیؒ نے المولف اور اپنی دوسری کتاب غرائب مالک اور قضاہی نے مسند الشاہب میں اور عبد بن حمید نے اور تہذیب نے المدخل میں، ابن

عدی نے اکمال میں، داری اور ابن عبد البر نے جامع بیان العلم و فضلہ میں، ابن عساکر اور حاکم وغیرہ نے مختلف الہادئ مگر متحد المعنی الفاظ میں متعدد اسناد سے روایت کی ہے۔ مگر یہ سب سنا ضعیف ہیں۔ حافظ ابن حجر⁴⁹ نے اپنی کتاب ”الکافی الشاف فی تخریج احادیث الکشاف“ (4 = 94) میں شرح و بسط سے اس بات کو واضح کیا ہے لیکن اسناد و طرق کی کثرت کی وجہ سے حدیث حسن کا درجہ اس حدیث کو مل گیا ہے۔ اسی لئے علامہ صفائی⁵⁰ نے حسن لکھا ہے۔ سید جرجانی⁵¹ نے حاشیہ مشکوٰۃ میں ذکر فرماتے ہوئے ”فعل لعلم علی العبد“ والی حدیث کے نیچے لکھا ہے کہ صحابہ کرام کو سرکار ﷺ نے ستاروں کے ساتھ تشبیہ دی ہے اس حدیث کو امام صفائی نے حسن قرار دیا ہے۔

علامہ قاسم حنفی⁵² نے شرح مختصر المنار میں فرمایا ہے کہ صحابی کے قول و فعل میں دلیل پر غور کئے بغیر اس کی تقلید واجب ہے اور اس کے قول و فعل کے مقابلے میں قیاس و اجتہاد کو نہیں لایا جاسکتا۔ کیونکہ سرکار ﷺ کا ارشاد ہے کہ میرے صحابہ کی مثل میری امت میں ستاروں کی مانند ہے تم ان میں سے جس کی بھی پیروی کرو گے ہدایت پاؤ گے۔ دار قطنی اور ابن عبد البر نے اسے ابن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث سے روایت کیا۔ اس کا معنی حدیث انس رضی اللہ عنہ میں بھی موجود ہے۔ لیکن ان کی سب اسناد میں منقل و ضعف ہے۔ لیکن سب مل کر اسے قابل تسلیم بنا لیتی ہیں۔⁵³ (انہی)

دوسری حدیث

میری سنت اور خلفائے راشدین کی سنت کو لازم سمجھو، اسے ابو داؤد اور ترمذی وغیرہ نے نقل کیا ہے⁵⁴۔

تیسری حدیث

میرے بعد ابوبکر و عمر (رضی اللہ عنہما) کی پیروی و اقتداء کرنا۔⁵⁵ (ترمذی) احمد وغیرہ

دلوں کا انتخاب

اثر ابن مسعود بھی ملاحظہ ہو۔ اللہ کریم نے بندوں کے دلوں پر نگاہ ڈالی تو سید کل رضی اللہ عنہ کو چن لیا اور انہیں رسالت دے کر بھیج پھر بندوں کے دلوں پر نگاہ ڈالی تو آپ رضی اللہ عنہ کے صحابہ کو آپ رضی اللہ عنہ کے لئے چن لیا انہیں آپ رضی اللہ عنہ کے دین کا مددگار اور آپ رضی اللہ عنہ کا وزیر بنایا تو جس چیز کو مسلمان حسن اور اچھا سمجھیں وہ حسن ہے اور جسے مسلمان قبیح سمجھیں وہ اللہ تعالیٰ کے ہاں بھی قبیح ہے۔ بزار اور طبرانی و مسند⁵⁶ میں احمد وغیرہ نے اسے روایت کیا⁵⁷۔ بندہ نے یہ احادیث کی اور احادیث کے ساتھ سب موافق اور مخالف و مائل کے ساتھ اپنی کتاب تحت الاخیار (صفحہ 164 تا 173) میں نقل کر دی ہیں انہیں دہرانے کی ضرورت نہیں ہے۔

ایک سوال

اگر صحابہ سے کوئی ایسا معاملہ صادر ہو جو دور مصطفوی رضی اللہ عنہ میں نہ ہو تو کیا دور صحابہ والے نوپید معاملہ پر عمل زیادہ بہتر ہو گا یا اس پر عمل بہتر ہو گا جو دور نبوی میں ہو؟

جواب میری عرض ہے کہ عمل صحابی کی یہ صورتیں ہیں۔

1- یہ تو کوئی نص قرآنی یا نص حدیث ہو گی جس کے مطابق وہ صحابی عمل فرما ہے پھر وہ عمل لازماً مستحسن ہے۔

2- یا نص عمل صحابی کے خلاف ہو گی۔

3- یا نص نہ مخالف ہو گی اور نہ ہی موافق ہو گی۔

اگر پہلی صورت ہے تو اس پر عمل اس لئے بہت اچھا ہے کیونکہ اگرچہ وہ دور نبوی میں معمول نہیں تھا مگر وہ اصول شرع قرآن و حدیث میں موجود تھا۔

اگر دوسری صورت ہے تو پوری کوشش ہو گی کہ نص اور عمل صحابی کو تحقیق دی جائے تاکہ عمل صحابی حد شرع سے باہر نہ نکلے لیکن اگر کسی طرح تحقیق نہ ہو سکے تو قول و فعل صحابی پر عمل کرنا بہتر نہیں ہو گا کیونکہ اس کے خلاف نص موجود ہے۔ صحابی

کو اس صورت میں ہم محذور سمجھیں گے کہ اسے اس نص کا علم نہیں تھا۔ اگر علم ہوتا تو وہ ہرگز اس کے خلاف نہ جلتے۔

اگر تیسری صورت ہے کہ صحابی کا ایک قول و فعل تو موجود ہے لیکن کتب و سنت میں اس کے موافق و مخالف کوئی بات موجود نہیں ہے۔ تو ایسی صورت میں صحابی کی تقلید و پیروی ہی زیادہ بہتر ہے جیسا کہ سابقہ احادیث سے معلوم ہو چکا ہے ایسے عمل کے حق میں دلیل ملنے تک ہم اس پر عمل موقوف نہیں کر سکتے بلکہ اس پر عمل کریں گے اسے اچھی طرح سمجھ لیں یہ ایک عمدہ اصول ہے جس سے بہت سے فروع نکلتے ہیں۔

ایک اور سوال

اگر کسی نئی بات پر سب صحابہ کرام متفق ہوں تو اس پر عمل کرنا ہی زیادہ بہتر ہے۔ یہ تو ظاہر بات ہے لیکن جب صحابہ خود اس پر عمل میں مختلف ہوں تو ہم کیا کریں؟

جو اہم گزارش ہے کہ عمل کرنے والے کو اختیار ہے کیونکہ جس کی بھی پیروی کرے گا ہدایت یاب ہو گا صولی عداء نے اپنی کتابوں میں اس کی توضیح فرمائی ہے۔

تابعین و تبع تابعین کے دور کی نئی باتیں

ان باتوں کی تفصیل دی ہے جو ابھی اوپر بیان ہوئی ہے کہ ان کے ادوار میں کوئی ایسی بات ہوئی ہو جس کا انہوں نے انکار کیا ہو تو وہ بدعت ہے اگر انکار نہیں فرمایا تو بدعت نہیں ہے۔

تین ادوار کے بعد پیدا ہونے والے واقعات

ان تین ادوار کے بعد پیدا ہونے والی اشیاء کو شرعی دلیلوں..... قرآن، سنت،

اجماع امت پر پیش کیا جائے گا، اگر ان تین دوروں میں اس کی کوئی مثل ہوگی یا وہ کسی شرعی قاعدہ میں سما سکے تو بدعت نہیں ہے کیونکہ بدعت وہ ہے جو تین دوروں میں نہ ہو اور شریعت میں اس کا کوئی اصل نہ ہو۔ اب اگر اس پر بدعت کا لفظ آئے گا تو اس کے ساتھ غلط حسد کی قید لگا دی جائے گی۔ لیکن اگر اصول شرع میں سے کوئی اصل اس میں نہ پایا جائے تو وہ بدعت منکرات ہے اگرچہ اسے کرنے والا صاحب فضل اور بزرگ ہی کیوں نہ ہو کیونکہ علماء اور عابدوں کے اعمال جب تک شریعت کے مطابق نہ ہوں نجات اور دلیل نہیں ہیں۔

فیصلہ کن بات

امید ہے اب آپ یہ بات سمجھ گئے ہوں گے کہ علماء کا یہ اختلاف کہ کُل بدعت ضلالہ والی حدیث عام خصوصاً بعض ہے یا عام غیر خصوص ہے۔ یہ صرف لفظی اختلاف ہے کیونکہ جس کسی نے بدعت کو عام معنی..... یعنی جو صرف عمدہ نبوی میں نہ ہو..... میں لیا اس کی پھر کئی قسمیں بیان کی ہیں۔ 1- بدعت ہے مگر اس کا کرنا واجب ہے 2- بدعت ہے مگر مستحب ہے 3- بدعت ہے مگر مکروہ ہے 4- بدعت ہے مگر حرام ہے (پسے مثالیں گزر چکی ہیں۔ ترجمہ) اب عموم حدیث میں شخصیں اس معنی والے لوگوں کے لئے لازم ٹھہری اور پہلی تین قسموں کو بدعت منیہ سے نکالنا پڑا۔

اب جس کسی نے اس کا شرعی معنی..... جو قرون ثلاثہ میں نہ ہو اور اس کی شرعی اصل بھی نہ ہو..... لیا ہے تو اس نے حدیث کو عام رکھا ہے۔ اسی بنا پر علامہ برکلی رحمہ اللہ نے طریقہ محمدیہ میں لکھا ہے اگر آپ تبع و تلاش فرمائیں تو جس کے ساتھ بھی بدعت حسد کا لفظ آتا ہے اور وہ از قسم عبادات ہے اس میں شارع علیہ السلام کی طرف سے لازماً اجازت کا اشارہ یا دلالت موجود ہوتی ہے۔⁵⁸

ہمارے دور کے علماء کا بدترین عمل

ہمارے زمانے میں علماء کا بدترین عمل یہ ہے کہ وہ دو فرقوں میں تقسیم ہو گئے

ہیں۔ ایک فرقے نے سنت کو تین زبانوں میں پائی جانے والی چیزوں میں محدود کر دیا ہے اور ان کے بعد جو چیز بھی ہوئی اسے بدعت خلافت قرار دیا اور اس کا بالکل خیال نہیں کیا کہ وہ اصول شرع میں شامل ہے بلکہ اس گروہ کے کچھ لوگوں نے مزید حد بندی کر کے سنت کو صرف زبان نبوی میں محدود کر دیا ہے۔ دور صحابہ میں جو نئی چیز آئی اسے بھی بدعت خلافت قرار دے دیا۔⁵⁹

دوسرے گروہ کا اعتقاد اس بات پر ہے کہ جو کچھ ان کے آباء اجداد سے معتق ہو کر آیا اور ان کے مشائخ نے اس کا ارتکاب کیا تو ایسے شخص و گروہ نے بہت ساری بدعت کو حشر کہہ دیا اگرچہ شریعت میں ان کی اصل ہی نہ ہو۔ پہلے گروہ نے جب کل بدعت ضلالہ کہہ کر تردید کی تو دوسرا گروہ تخصیص حدیث کی طرف بھاگ گیا۔⁶⁰

ان تنازعات اور خصامات و جھگڑوں سے اللہ ہی پناہ دے اور اسی کے سامنے پاؤں کا شکوہ بھی ہے۔ ان گروہوں کا خیال ہے کہ اس طرح فائدہ ہے، ہرگز نہیں قسم بخدا یہ نقصان کا سوا ہے اگر کلام کے بہت طویل ہو جائے گا اندیشہ نہ ہوتا تو میں فریقین کی خطاؤں کو واضح کر دیتا اور بتاتا کہ جن چیزوں کو انہوں نے بدعت حسد قرار دیا ہے وہ حسد نہیں ہیں اور جن چیزوں کو ان حضرات نے بدعت سنیہ قرار دے دیا ہے وہ بدعت سنیہ نہیں ہیں، میں اس بیان میں افراط و تفریط سے بچتا اور میدانِ روی کا مسلک اختیار کرتا۔⁶¹

اصل ثانی

یہاں ان حضرات کا کچھ ذکر خیر ہو گا جنہوں نے عبادات میں مجاہدہ سے کام لیا اور اپنی پوری زندگیاں طاعت کے مجاہدہ میں گزار دیں۔ یہ ذکر میں بہت اختصار سے کروں گا کیونکہ سب مجاہدہ کرنے والے حضرات کے سب اقوال کا احاطہ انسانی طاقت سے باہر ہے یہ تو صرف قوی و قادر اللہ کریم کے علم میں ہی ہے۔

عبادات میں مجاہدہ فرمانے والے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا ذکر پاک

۱۔ حیاء و عرفان کے ترجمان سیدنا عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ ربہ الرحمن

حافظ ابو نعیم امپلی نے حلیۃ الاولیاء میں فرمایا ہے۔⁶² ہمیں یہ حدیث احمد بن جعفر بن حمران نے حضرت عبداللہ بن امام احمد کے حوالے سے بتائی، انہوں نے اپنے باپ امام احمد سے انہوں نے حماد بن خالد سے انہوں نے زبیر بن عبداللہ سے انہوں نے اپنی دادی ریمہ سے سنی وہ بتائے لگیں کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ ہمیشہ روزہ رکھتے اور رات کا تھوڑا سا ابتدائی حصہ چھوڑ کر پوری رات جاگتے۔

2۔ ہمیں ابراہیم بن عبداللہ نے محمد بن اسحاق سے انہوں نے قتیبہ بن سعید سے انہوں نے ابو قتادہ عبداللہ بن محمد سے انہوں نے عثمان بن عبدالرحمن تنبی سے روایت بیان کی کہ مجھے میرے والد نے فرمایا میں آج مقام پر رات گزاروں گا فرمانے لگے (یعنی عبدالرحمن تنبی) میں نماز عشاء پڑھ کر مقام کی طرف گیا وہاں کھڑا ہو گیا، میں کھڑا ہی تھا کہ ایک شخص نے میرے کندھوں کے درمیان ہاتھ رکھ (مطلب یہ تھا کہ میں انہیں جگہ دوں) میں نے دیکھا کہ وہ تو عثمان بن عفان ہیں انہوں نے (نفلوں میں) سورہ فاتحہ سے آغاز کیا پڑھتے رہے قرآن پاک ختم کر کے رکوع و سجود (سلام) پورا کیا پھر جوتے اٹھائے اور چل دیئے مجھے نہیں پتہ اس سے پہلے بھی کچھ نماز پڑھی تھی یا نہیں۔

3۔ ہمیں سلیمان بن احمد نے ابو یزید قراطیسی سے انہوں نے اسد بن موسیٰ سے انہوں نے سلام بن مسکین سے انہوں نے محمد بن سیرین سے روایت بیان کی جب بلوائیوں نے قتل کے لئے سیدنا عثمان کو گھیرا تو ان کی اہلیہ صاحبہ نے کہا تم انہیں مار دو یا چھوڑ دو (مگر سن لو) کہ وہ ایک رگت میں رات بھر جاگ کر پورا قرآن پڑھتے تھے۔

2۔ ناطق حق و صواب سیدنا عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ

ابن کثیر⁶³ نے اپنی تاریخ الہدایہ والنہایہ میں آپ کے ترجمہ میں لکھا ہے آپ لوگوں کو نماز عشاء پڑھاتے پھر گھر جا کر صبح تک نماز پڑھتے رہتے وصل سے پہلے مسلسل

روزے بھی رکھتے تھے۔ (نسہی)

3۔ سیدنا عبداللہ بن فاروق اعظم رحمہ اللہ

ابو نعیم نے حلیۃ الاولیاء میں لکھا ہے کہ ہمیں یہ حدیث سلیمان نے انیس ابویزید قراہیسی نے انیس اسد بن موسیٰ نے انیس ولید بن مسلم نے انیس جابر نے انیس سلیمان بن موسیٰ نے انیس نافع نے بتایا کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما نفل نماز پڑھتے رات بھر جاگتے رہتے پھر فرماتے نافع! کیا صبح ہو گئی ہے وہ کہتے نہیں ہوئی تو آپ پھر نماز شروع کر دیتے پھر پوچھتے نافع اب صبح ہو گئی ہے وہ جواب دیتے ہی ہاں ہو گئی ہے تو بیٹہ کر استغفار کرتے اور صبح تک دعائیں مانگتے رہتے۔

2۔ ہمیں محمد بن احمد بن حسن نے انیس بشر بن موسیٰ نے انیس خالد بن یحییٰ نے انیس عبدالعزیز بن ابو رواد نے انیس ابن محمد نے انیس ابو یعلیٰ نے انیس محمد بن حسین جرجانی انیس زیاد نے انیس عبدالعزیز نے حضرت نافع سے یہ حدیث بیان کی کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی نماز عشاء اگر جماعت سے رہ جاتی تو پوری رات جاگتے رہتے۔⁶⁴

4۔ سیدنا تمیم بن اوس بن خارجہ داری و جبل اور جابر کی حدیث واسطے نبی ﷺ نے حضرت تمیم کی طرف سے یہ واقعہ بیان فرمایا۔ جیسا کہ ابوداؤد وغیرہ کتب میں موجود ہے (مسلم میں تین دفعہ اور ابوداؤد میں دو دفعہ ذکر ہے) علامہ ابوسعید سمعانی نے کتاب الانساب⁶⁵ میں لکھا ہے کہ تمیم ایک رکعت میں قرآن پاک ختم کر دیتے تھے بنا اوقات یوں بھی ہوا کہ پوری رات صبح تک ایک ہی آیت دہراتے رہے۔ آپ عابد و زاہد صحابہ میں شامل تھے اسباب جاہ و عزت کو چھوڑ کر وصل تک خلوت نشین ہو کر عبادت فرماتے رہے۔ (نسہی) ابن حجر کی تہذیب نے فتح المبین شرح الاربعین صفحہ 108،⁶⁶ پر لکھا ہے کہ تمیم ایک رکعت میں ختم قرآن کرتے۔

5۔ حضرت شداد بن اوس رحمہ اللہ

علامہ ابو نعیم نے حلیہ میں لکھا ہے ہمیں یہ بات ابراہیم بن عبداللہ نے انیس محمد

بن اسحاق نے انیس عتبہ بن سعید نے انیس فرج بن فضالہ نے انیس اسد بن وداعہ نے انیس شداد انصاری نے بتائی کہ جب وہ بستر پر جاتے تو پہلو بدلتے رہتے انیس غیر نہیں آتی تھی پھر فرماتے اے اللہ! آگ (خوف جہنم) نے میری نیند اڑا دی ہے پھر اٹھ کر نماز شروع کر دیتے اسی حال میں صبح ہو جاتی۔

6۔ سیدنا حیدر علی بن ابو طالب کرم اللہ وجہہ

بخاری کے کچھ شارحین فرماتے ہیں کہ آپ ایک دن میں قرآن پاک کے آٹھ ختم فرمایا کرتے تھے۔

مجاہدہ فرماتے والے تابعین کا ذکر خیر

7۔ حضرت عمیر بن ہانی رحمہ اللہ

امام ترمذی نے ابواب الدعاء میں مسلم بن عمرو رحمہ اللہ سے روایت کی ہے کہ عمیر بن ہانی رحمہ اللہ ہر روز ہزار رکعت پڑھتے اور ایک لاکھ دفع تسبیح پڑھتے۔

8۔ حضرت سیدنا ابولیس قرنی رحمہ اللہ

سید کل علیہ السلام نے آپ کے بارے میں صحابہ کرام کو طلب دعا و استغفار کا حکم دیا تھا۔ ابو نعیم حلیہ میں فرماتے ہیں ہمیں ابو بکر محمد بن احمد نے انیس حسن بن محمد نے انیس خضر بن ربیعہ نے انیس اصمغ بن زید نے یہ بات بتائی کہ جب شام ہوتی تو ابولیس قرنی فرماتے یہ رکوع کی رات سے پھر صبح تک رکوع میں رہتے پھر جب شام ہوتی تو کہتے یہ سجدہ کی رات ہے پھر پوری رات صبح تک سجدہ میں پڑے رہتے۔⁶⁷

9۔ حضرت عامر بن عبداللہ بن قیس رحمہ اللہ

ابو نعیم (حلیہ جلد 2 - صفحہ 88) فرماتے ہیں یہ بات محمد بن احمد نے انیس محمد عبدی نے انیس ابن کے والد نے انیس ابو بکر بن عبید نے انیس محمد بن یحییٰ ازدی نے

انہیں، جعفر بن ابی جعفر رازی نے انہیں، ابو جعفر سلخ نے انہیں ابن وہب وغیرہ نے یہ بات بتائی ان کے الفاظ میں کی ایک دوسرے پر کچھ اضافہ ہے (خلاصہ یہ ہے) کہ عامر بن عبد اللہ عجلت گزاروں سے افضل تھے انہوں نے اپنی جان پر روزانہ ہزار رکعت نفل فرض کر رکھے تھے۔

10 حضرت مسروق بن عبد الرحمن ابو عائشہ ہمدانی کوئی بیٹا

علامہ ابو نعیم نے (حلیہ جلد 2 صفحہ 95) لکھا ہے کہ ہمیں یہ واقعہ محمد بن علی نے انہیں عبد اللہ بن محمد نے انہیں جعد نے انہیں شعبہ نے انہیں ابواسحاق نے بتایا کہ حضرت مسروق نے حج فرمایا تو ہر رات سجدہ میں گزاری، شیخ الاسلام ابو عبد اللہ ذہبی نے 68۔ اپنی کتاب اسبر باخبار من خبر میں لکھا ہے مسروق اس حد تک نماز پڑھتے رہے کہ آپ کے پاؤں سوچ جاتے۔ جب حج کے لئے گئے تو بالکل نہیں سوئے ہل سجدے میں آنکھ لگ گئی ہو تو اور بات ہے۔

علامہ یافعی کی مرآۃ البیہن (جلد 1 صفحہ 139) میں بھی اسی طرح تحریر ہے۔ 69۔ تاریخ ابن کثیر میں ہے احمد کہتے ہیں کہ مسروق نے حج کیا تو صرف سجدے میں منہ رکھ کر شائد سوئے ہوں واپسی تک یہی حال رہا، نماز پڑھتے پڑھتے ان کے قدم سوچ جاتے تھے۔ ان کی بیوی نے بتایا طویل نمازوں کی وجہ سے ہمیشہ ان کی پٹلیاں سوچ رہتی تھیں۔ 70۔

11۔ حضرت اسود بن یزید نخعی کوئی بیٹا

ذہبی اور یافعی فرماتے ہیں کہ آپ رات اور دن میں سات سو رکعت پڑھتے۔ طبیعت الانبیاء میں ہے کہ ہمیں یہ بات ابوبکر بن مالک نے انہیں عبد اللہ بن احمد بن حنبل نے انہیں عبد اللہ بن حنبل نے انہیں فضیل بن عیاض نے انہیں منصور نے انہیں ابراہیم نخعی نے بتایا کہ حضرت اسود رمضان کی دو راتوں میں قرآن ختم فرما دیتے صرف مغرب اور عشاء کے درمیان سوتے رمضان کے علاوہ ہر چہ راتوں میں قرآن ختم کرتے۔

12۔ سیدنا سعید بن مسیب ابو محمد مخزومیؒ

ابو نعیم (حلیہ جلد 2 صفحہ 163) میں لکھتے ہیں ہمیں یہ واقعہ ابو محمد نے انہیں احمد بن روح نے انہیں احمد بن حلد نے انہیں عبد المنعم بن ادریس نے انہیں اپنے باپ نے بتایا کہ حضرت سعید بن مسیب نے عشاء کے وضو سے پچاس سال تک صبح کی نماز پڑھی۔ 71۔

13۔ سیدنا عروہ بن زہیر بن عوام ابو عبد اللہ اسدی مدنی رضی اللہ تعالیٰ عنہم

ذہبی (المعبر جلد 1 - صفحہ 110) میں فرماتے ہیں آپ دن کو قرآن کی چوتھائی پڑھتے اور رات کو وہی نوافل میں تلاوت کرتے یہ معمول صرف اس رات کو رہ گیا جس میں آپ کا پاؤں کٹ گیا تھا۔ 72۔

14۔ حضرت صلہ بن شیمؒ

علامہ ابو نعیم (حلیہ جلد 2 - صفحہ 240) لکھا ہے ہمیں یہ بات ابو محمد بن حیان نے انہیں عبد اللہ نے انہیں نبیہ بن مبارک نے انہیں مالک بن مغیر نے بتائی ہے کہ بصرہ میں تین عجلت گزار ہیں (1) صلہ بن شیم (2) کلثوم بن اسود (3) اور ایک اور صاحب ہیں جب رات ہوتی اللہ کریم کی عجلت کے لئے حضرت صلہ درختوں کے ایک جھنڈ میں چلے جاتے۔ ایک آدمی نے یہ بات سنا لی وہ جا کر جھنڈ میں ٹھہر گیا اور ان کی عجلت دیکھنے لگا ایک درندہ آیا حضرت صلہ خود اس کے پاس آ گئے اور اسے فرمایا اٹھ جا کر رزق تلاش کر درندہ چلا گیا اور آپ عجلت کے لئے کھڑے ہو گئے جب بھری کا وقت ہوا تو کہنے لگے اے میرے اللہ! یقیناً صلہ اس قاتل نہیں کہ وہ تجھ سے جنت کا سوال کرے بس تو جہنم سے بچالے۔

15۔ حضرت ثابت بن اسلم بنانیؒ

یہ بصرہ کے تابعین میں شامل ہیں ابن عمر اور ابن زہیر سے روایت کرتے ہیں چالیس سال تک حضرت انسؓ کی صحبت میں رہے۔ اہل بصرہ میں سب سے بڑے عالم تھے آپ کا وصال 127 ھ میں ہوا۔ (معلیٰ)

یوں بھی ہوتا ہے

طیۃ الاولیاء جلد 2 صفحہ 219 میں لکھا ہے کہ یہ واقعہ ہمیں عثمان بن محمد مختلف نے انہیں اسماعیل بن علی کرائشی نے انہیں محمد بن سنان نے انہیں ان کے والد نے بتایا (یعنی سنان کے والد نے) اللہ کی قسم میں نے ثابت دیکھ کر قبر میں اتارا میرے ساتھ حمید طویل یا کوئی اور صاحب (محمد کو ہم میں شک ہے) بھی تھے جب ہم مٹی ہموار کر رہے تھے ایک اینٹ گر گئی، کیا دیکھتا ہوں کہ وہ کھڑے قبر میں نماز پڑھ رہے ہیں میں نے ساتھی سے کہا کیا آپ دیکھ نہیں رہے ہیں؟ اس نے کہا خاموش، مٹی ڈال کر ہم ان کی بنی کے پاس آئے اور پوچھا آپ کے والد گرامی کے معمولات کیا تھے؟ کہنے لگی آپ لوگوں نے کیا دیکھا ہے؟ ہم نے واقعہ بتایا، کہنے لگی پچیس سال سے قیام بیل فرماتے رہے ہیں جب سحر ہوتی تو کما کرتے تھے اے میرے اللہ! اگر آپ نے کسی انسان کو قبر میں نماز پڑھنا عطا فرمایا ہے تو مجھے عطا فرما دیں۔ اللہ کریم نے ان کی یہ دعا پھر رونہ فرمائی۔

ہمیں ابو بکر بن مالک نے انہیں عبداللہ بن احمد بن حنبل نے انہیں امام احمد نے انہیں روح نے انہیں شعبہ نے بتایا کہ رات اور دن میں حضرت ثابت ختم قرآن کرتے تھے اور ہمیشہ روزہ دار رہتے۔

16 :- سیدنا علی بن حسین بن علی بن ابوطالب زین العابدین علیہ السلام

آپ فاطمی ہاشمی ہیں انہی نے العبر (جلد 1 صفحہ 111) میں لکھا ہے کہ آپ وصل تک روزانہ رات دن میں ایک ہزار نفل پڑھا کرتے تھے۔ (بحوالہ امام مالک) عبادت کی وجہ سے آپ کو زین العابدین کہتے ہیں۔

17 :- حضرت قتادہ بن دعامہ ابو الخطاب علیہ السلام

ابو نعیم علیہ (جلد 2 صفحہ 338) میں فرماتے ہیں۔ ہمیں عمر بن احمد نے انہیں محمد بن ایوب نے انہیں موسیٰ بن اسماعیل نے انہیں سلام بن مطیع نے یہ بات بتائی کہ

قتادہ ہر سات راتوں میں قرآن ختم کرتے۔ جب رمضان آتا تو تین راتوں میں ایک دفعہ ختم کرتے۔ رمضان کے آخری عشرے میں روزانہ ایک دفعہ قرآن ختم فرماتے۔

18 :- سیدنا سعید بن جبیر علیہ السلام

علامہ یافعی نے مرآۃ الجنان (جلد 1 صفحہ 197) میں لکھا ہے کہ انہوں نے بیت الحرام میں ایک رکعت میں قرآن پڑھا وقام بن ابی ایاس⁷³ نے کہا ہے کہ مجھے رمضان میں سعید بن جبیر نے فرمایا مجھے ذرا قرآن پکڑانا پھر اسی مجلس میں پورا قرآن پڑھ کر اٹھے۔

محمود بن سلیمان کفوی نے "اعلام الاولیاء فی طبقات فقہاء مذہب الشافعی المختار" میں لکھا ہے کہ اسماعیل بن عبداللہ نے کہا سعید بن جبیر رمضان میں ہماری اہمیت فرمایا کرتے تھے ایک رات ابن مسعود اور دوسری رات زید بن ثابت کی قرأت کرتے تھے، بلال بن سبار نے کہا سعید بن جبیر کعبہ میں داخل ہوئے اور ایک رکعت میں پورا قرآن پڑھ دیا۔ علامہ انہی طبقات القراء میں لکھتے ہیں۔ ہر دو راتوں میں (عام حالات میں) وہ قرآن ختم فرماتے۔

19 :- حضرت محمد بن واسع ابو عبداللہ علیہ السلام

ابو نعیم (حبیب جلد 4 صفحہ 346) کہتے ہیں ہمیں عبداللہ بن محمد نے انہیں احمد بن نصر نے انہیں احمد بن کثیر نے انہیں شبابہ نے انہیں ابو العیوب موسیٰ بن سبار نے بتایا کہ میں محمد بن واسع کے ساتھ مکہ سے لہرو تک رہا وہ پوری رات نوافل پڑھتے رہتے تھے کھلوے میں بیٹھ کر سر سے اشارہ کرتے، نماز پڑھتے کبھی رات کے پچھلے حصے میں استراحت فرمانے کے لئے اترتے تو نماز شروع فرما دیتے، جب صبح ہو جاتی تو اپنے ساتھیوں کو ایک ایک کر کے جگا دیتے، پاس آکر فرماتے نماز، نماز⁷⁴۔

20 :- حضرت مالک بن دینار رحمہ اللہ

ابو نعیم (جلد 2 صفحہ 361) کہتے ہیں ہمیں ابو حالد نے انہیں محمد بن اسحاق نے انہیں ہارون بن عبد اللہ نے انہیں سیار نے انہیں جعفر نے واقعہ بتایا کہ میں نے ابو صراح مغیرہ بن حبیب دالم مالک بن دینار سے سنا انہوں نے کہا میں نے عشاء کی نماز مالک کے ساتھ پڑھی پھر وہ آئے کھانا کھایا۔ پھر نماز کے لئے اٹھے استخارج (بجائے اللہ) پڑھ کر داڑھی پکڑ لی اور کہنے لگے اے اللہ! جب آپ دین و آخرین کو اکٹھا فرمائیں تو مالک کے بڑھاپے (سفید داڑھی) کو آگ پر حرام فرما دینا وہ اسی طرح کہتے رہے پھر میں سو گیا جب جاگا تو وہ اسی حال میں تھے اور طلوع فجر تک اسی حال میں رہے۔

21 :- حضرت ابوالمختار سلیمان بن طرخان رحمہ اللہ

ابو نعیم (جلد 3 صفحہ 29) نے فرمایا ہمیں محمد بن ابراہیم نے انہیں محمد بن تمام محسن نے انہیں مسیب بن واضح نے انہیں ابن مبارک یا کسی اور صاحب نے یہ بات بتائی کہ سلیمان تہی جامع مسجد بصرہ کے سامنے مقیم تھے اور چالیس سال تک عشاء اور صبح کی نماز ایک وضو سے پڑھتے رہے۔

22 :- حضرت منصور بن زلزان رحمہ اللہ

ابو نعیم کا ارشاد (جلد 3 صفحہ 57) ہے ہمیں ابو محمد بن حیان نے انہیں احمد بن حسین نے انہیں احمد بن ابراہیم دورق نے انہیں محمد بن عیسیٰ نے انہیں محمد بن حسن نے انہیں ہشام بن حسان نے یہ بات بتائی کہ میں اور منصور آٹھ نماز پڑھا کرتے تھے۔ جب رمضان آتا تو وہ مغرب اور عشاء کے درمیان دو ختم کرتے پھر نماز قائم ہونے سے پہلے طور سین تک پڑھ لیتے اور اس دور میں رمضان میں نماز عشاء رات کی چوتھائی گزرنے کے بعد شروع کرتے تھے۔

ہمیں محمد بن جعفر نے انہیں جعفر قریابی نے انہیں عباس نے انہیں یحییٰ بن

ابی بکر نے انہیں شعبہ نے انہیں ہشام بن حسان نے یہ بات بتائی کہ میں نے منصور کے پہلو میں مغرب اور عشاء کے درمیان نماز پڑھی انہوں نے قرآن ختم کیا اور پھر سورۃ نحل تک جا پہنچے۔ ہمیں والد گرامی نے انہیں ابراہیم بن محمد بن حسن نے انہیں حسن بن علی بن عیاش نے انہیں یوسف بن یونس نے انہیں محمد بن حسین نے یہ بات بتائی کہ منصور ہر ایک دن اور رات میں ختم قرآن کیا کرتے تھے۔

ہمیں ابو حالد نے انہیں محمد بن اسحاق نے انہیں محمد بن عمر نے انہیں سعید بن عامر نے انہیں علا نے یہ بات بتائی کہ میں واصل کی مسجد میں آیا مولانا نے ظہر کی اذان دی منصور آئے انہوں نے نماز شروع کی اور جماعت سے پہلے گیارہ رکعتیں پوری کیں۔

23 :- حضرت علی بن عبد اللہ بن عباس بن عبد المطلب رضی اللہ عنہ

حافظ ابن حجر عسقلانی نے تہذیب التہذیب (جلد 7 - صفحہ 358) میں لکھا ہے کہ آپ کو کثرت سجود کی وجہ سے سجاد کہا جاتا تھا۔ خمرہ نے کہا ہے کہ مجھے علی بن ابی حملہ نے بتایا کہ حضرت علی بن عبد اللہ روزانہ ایک ہزار سجدہ (رکعت) ادا کرتے تھے۔ میمون بن زیاد عدوی کا بھی قول ہے کہ آپ ہر روز ہزار رکعت ادا فرماتے تھے۔

العبر باخبار من غیر (جلد 1 صفحہ 148) میں ذہبی فرماتے ہیں کہ اوزاعی وغیرہ نے بتایا ہے کہ آپ ہر روز ہزار سجدہ کرتے تھے۔ طیبۃ الدلیل (جلد 3 - صفحہ 277) میں لکھا ہے ہمیں یہ بات احمد بن محمد بن جعفر بن مسلم نے انہیں احمد بن علی نے انہیں مومل نے انہیں خمرہ نے انہیں علی بن ابی حملہ اور اوزاعی نے بتائی دونوں کہتے ہیں کہ علی بن عبد اللہ روزانہ ہزار سجدہ کرتے تھے۔

ہمیں یہ خبر محمد بن احمد بن محمد نے انہیں حسن بن محمد نے انہیں ابو زرعد نے انہیں صفوان بن صراح نے انہیں دہید بن مسلم نے انہیں احمد بن محمد بن کتب نے بتائی کہ علی ہر روز ہزار سجدہ دیتے یعنی پانچ سو رکعت پڑھتے۔

24 :- امام ابو حنیفہ نعمان بن ثابت کوئی امام اعظم رحمہ اللہ

بہت سارے معتبر لوگوں نے عیادت میں آپ کے مجاہدات کا ذکر کیا ہے۔
 محس الاثمہ کزوری⁷⁵ نے اپنے رسالہ⁷⁶ میں لکھا ہے کہ امام اعظم سے لوگوں
 نے یہ بات نقل کی ہے تیس سے چار سال لوہ یا چالیس سال تک آپ نے عشاء
 کے وضو سے صبح کی نماز پڑھی ہے۔ آپ رات دن میں ایک دفعہ قرآن ختم کرتے
 تھے اور رمضان میں روزانہ دو دفعہ۔ ایک دفعہ دن کو اور ایک دفعہ رات کو۔
 حضرت عبداللہ بن مبارک فرماتے ہیں کہ امام اعظم علیہ السلام دو رکعتوں میں پورا قرآن
 پڑھ دیتے تھے انہوں نے یہ بھی فرمایا ہے کہ چار آئمہ نے دو رکعتوں میں قرآن
 پڑھا ہے۔ (1) سیدنا عثمان بن عفان علیہ السلام (2) حضرت حمیم داری (3) حضرت سعید ابن
 جبیر اور (4) امام اعظم ابو حنیفہ۔

علامہ نووی رحمہ اللہ نے تہذیب الاسماء واللقبات (جلد 4 صفحہ 220) پر حضرت ابراہیم
 بن عکرمہ کے حوالے سے لکھا ہے کہ میں نے امام اعظم سے پڑھ کر کوئی حقیقی اور
 فقیہ نہیں دیکھا سفیان بن عیینہ نے کہا ہے کہ ہمارے دور میں کوئی شخص امام
 اعظم سے زیادہ نماز نوافل پڑھنے والا نہ کرے میں نہیں جانتا۔ یحییٰ بن یوسف زاہد کا
 قول ہے کہ ابو حنیفہ رات کو نہیں سوتے ابو عاصم لیثیل کا کہنا ہے کہ امام اعظم کو
 زیادہ لوگ وہ (صبح) کہتے تھے کیونکہ آپ ہمہ وقت نماز میں مشغول رہتے تھے۔

اسد بن عمر کا ارشاد ہے امام اعظم نے عشاء کے وضو سے چالیس سال تک
 صبح کی نماز پڑھی عام راتوں میں ایک رکعت میں قرآن پڑھ دیتے تھے آپ کا رونا سنا
 جاتا تھا رونا سن کر آپ کے پردوسیوں کو آپ پر رحم آتا۔ یہ بچی بات ہے کہ جس
 جگہ آپ کا وصال ہوا وہاں آپ نے سلت ہزار دفعہ قرآن ختم فرمایا تھا۔

حضرت حسن بن عمارہ سے روایت ہے کہ وفات سے بعد انہوں نے امام
 اعظم علیہ السلام کو غسل دیتے ہوئے فرمایا اللہ کریم آپ کو بخشے آپ نے تیس سال سے
 روزے رکھے اور دائیں پسو کو چالیس سال تک رات کو سرہانے پر نہیں رکھا (یعنی
 رات کو نہیں سوئے)۔ حضرت عبداللہ بن مبارک فرماتے ہیں کہ امام اعظم نے
 بیستالیس سال کی پانچ نمازیں ایک وضو سے پڑھی ہیں اور دو رکعتوں میں قرآن ختم

فرمایا ہے۔

امام ابو یوسف سے مروی ہے میں امام اعظم علیہ السلام کے ساتھ چل رہا تھا کہ آپ
 نے ایک شخص کو سنا وہ ایک آدمی کو بتا رہا تھا یہ ابو حنیفہ ہیں جو پوری رات سوتے
 نہیں ہیں امام اعظم نے فرمایا مجھ سے ایسی بات نہ منسوب کی جائے جو میں کرتا نہیں
 ہوں پھر آپ پوری رات نماز دعا اور آہ و زاری میں گزارتے تھے۔

مسمر بن کدام فرماتے ہیں میں نے ایک رات مسجد میں ایک آدمی کو نماز
 پڑھتے پایا اس کی تلاوت مجھے بیٹھی لگی اس نے قرآن کا سلاواں حصہ پڑھ ڈالا میں
 نے سمجھا ابھی رکوع کرے گا پھر قرآن کا تیسرا حصہ ہو گیا پھر آدھا ہو گیا وہ پڑھتا رہا
 ایک ہی رکعت میں سارا قرآن پڑھ لیا میں نے دیکھا تو وہ ابو حنیفہ تھے۔⁷⁷

پھر رات گزر گئی

حضرت زائدہ نے فرمایا میں نے امام اعظم کے ساتھ ایک مسجد میں عشاء کی
 نماز پڑھی لوگ چلے گئے امام کے علم میں نہیں تھا کہ مسجد میں کوئی اور بھی ہے
 میں نے آپ سے ایک مسئلہ پوچھنا چاہا مگر انہوں نے نماز شروع کر دی وہ پڑھتے
 رہے اس آیت فمن اللہ علینا ووقنا عذاب السموم (اللہ کریم نے ہم پر
 امن فرمایا اور ہمیں دوزخ کے عذاب سے بچایا۔ سورۃ نور 27) پر پہنچے تو آپ
 اسی آیت کو دہراتے رہے یہاں تک کہ مؤذن نے صبح کی اذان دے دی میں بھی
 ان کے انتظار میں بیٹھ رہا۔

خوف قیامت

قاسم بن معن کا قول ہے کہ ایک رات امام اعظم اسی آیت کریمہ ہل الساعۃ
 موعدهم والساعۃ لاہی وامر (ان کی وعدہ گاہ قیامت ہے اور قیامت لگاہٹ
 کڑوی اور بہت ہی کڑوی ہے۔ سورہ قمر 74) پر رک گئے اسے دہراتے رہے اور
 روتے اور آہ و زاری کرتے رہے پوری رات گزر گئی۔

قیلولہ کا شاندار مفہوم

علامہ عبد الوہاب شرانی⁷⁸ نے المیزان الکبریٰ (جلد 1 صفحہ 75) پر لکھا ہے کہ امام ابو جعفر شینزاری⁷⁹ نے اپنی سند کے ذریعے ابراہیم بن عکرمہ مغزوی سے روایت کیا ہے وہ فرماتے ہیں میں نے اپنے پورے دور میں امام اعظم سے بڑھ کر پارسا، زاهد، عابد اور بڑا عالم نہیں دیکھا، ابو نعیم وغیرہ کہتے ہیں کہ انہوں نے عشاء کے وضو سے صبح کی نماز پچاس سال سے زیادہ عرصہ پڑھی۔ وہ رات کو کبھی اپنا پہلو بستے سے نہیں لگاتے تھے۔ نماز ظہر کے بعد ایک غلطہ کے لئے بیٹھے بیٹھے سوچتے اور فرماتے رسول کریم ﷺ نے فرمایا ہے کہ قیلولہ⁸⁰ سے قیام رات پر مدد لو۔ انتہی مدد حاصل

علامہ علی قاری مکی نے "الاشراہ فی طبقات الحنفیہ میں امام زفریہ سے روایت کی ہے کہ امام اعظم ابو حنیفہ نے میرے ہاں ایک رات گزار دی پوری رات کھڑے ہی آیت پڑھتے رہے۔ "ہن الساعہ موعدهم والساعہ ادھبی وامر" آپ سے یہ بھی مروی ہے کہ آپ پوری رات "فمن اللہ عبدینا ووقنا عذاب السموم" پڑھتے رہے۔ (دونوں حوالے ابھی ترستے سمیت گزرے ہیں۔ مترجم)

عشق قرآن کی رعنائیاں

آپ سے یہ بھی مروی ہے کہ آپ نے ایک شخص کے پیچھے نماز پڑھی جس نے سورہ الا زلزلہ پڑھی یہ نماز عشاء تھی آپ لوگوں کے لکھنے کے بعد وہیں بیٹھے رہے پھر اٹھ کر کھڑے ہو گئے اور طلوع فجر تک اپنی داڑھی پکڑے کتے رہے۔ "اے وہ ذات جو ذرہ بھر نیکی کا بدلہ نیکی سے اور ذرہ بھر بدی کا بدلہ گرفت سے دیتی ہے اپنے بندے نعمان کو آگ سے پناہ دے۔"

شخص بن عبد الرحمن کہتے ہیں کہ انہوں نے تیس سال تک پوری راتیں

جاگ کر ایک رکعت میں قرآن ختم کیا۔

شب بیداری کی ضروریات

علامہ ابن حجر ہیتمی "معین الیواقیت الملتئمۃ فی مناقب الائمة الاربعۃ" میں لکھتے ہیں کہ حضرت شیخ عطار رحمہ اللہ نے تذکرہ میں فرمایا کہ امام ابو حنیفہ روزانہ رات کو تین سو رکعت نفل پڑھا کرتے تھے۔ ایک دن بچوں کے ایک گروہ کے پاس سے گزرے تو ایک لڑکا دوسرے سے کہنے لگا یہ شخص (امام اعظم) روزانہ رات کو ہزار رکعت نفل پڑھتا ہے اور سوتا نہیں ہے یہ سن کر امام اعظم نے فرمایا اب میں نے نیت کر لی ہے کہ ہر روز رات کو ہزار نفل بھی پڑھوں گا اور رات کو نہیں سویا کروں گا۔

تقسیم اوقات کی جلوہ سلماںیاں

حضرت معمر بن کدام فرماتے ہیں (یہ صاحب خود بھی زہد و ورع میں بہت شہرت رکھتے تھے) میں امام اعظم کی محفل میں آیا تو وہ صبح کی نماز پڑھ رہے تھے پھر نماز ظہر تک لوگوں کو علم پڑھاتے رہے۔ نماز ظہر کے بعد نماز عصر تک پھر بھی بیٹھے پڑھاتے رہے، عصر سے مغرب کی نماز تک پھر نماز عشاء تک تعلیم میں مصروف رہے۔ میں نے اپنے جی میں کہا یہ شخص تو اسی خصل میں ہے بھلا یہ عبادت کے لئے کب فارغ ہوتا ہو گا چلو آج رات اس کی نگرانی کرتے ہیں میں نماز میں رہا جب لوگ نفل گئے تو وہ نماز کے لئے کھڑے ہو گئے طلوع فجر تک وہ نماز میں مصروف رہے پھر گھر جا کر کپڑے بدلے اور نماز جمعہ کے لئے مسجد میں آ گئے۔

سب ہی امام اعظم کے مدح ہیں

جتنا ہم ذکر کر چکے ہیں اس سے بھی بڑھ کر آپ کے تقویٰ و ورع کی شدت اور

عبادت کے لئے شوق و جہد کا ذکر صاحب ہدایہ⁸¹ نے مختار التوازل میں اور علامہ ذہبی نے "اعلام الاخیار فی طبقات منیب السمان المختار" اور علامہ سیوطی⁸² نے "تبیض الصحیفہ بمنایب الامام ابی حنیفہ رحمہ اللہ" میں اور علامہ ابن خلکان نے "وفیات الامیاء" میں اور ابن کے علاوہ باقی محدثین و متاخرین نے اتنا کچھ لکھا ہے کہ وہ قارئین معنوی تک پہنچتا ہے۔ کتب مذکورہ وغیرہ میں تامل و غور کرنے سے اس میں ذرا بھی شک نہیں رہتا۔ اگر خوف طوالت نہ ہوتا تو میں مذکورہ کتب اور دیگر آپ پر لکھے رسائل اور ابن کے علاوہ معتبر تاریخوں سے کئی گنا زائد لکھ دیتا میں اللہ کریم کی دی ہوئی قوت و مدد سے اس چمکدار ہوں لیکن بہترین کلام دی ہے جو مختصر اور مدلل ہو۔

کیا آپ تابعی ہیں؟

سب ائمہ کا اس بات پر توافق ہے کہ امام اعظم نے صحابہ کرام کا زمانہ پایا ہاں اس بات میں ابن کا اختلاف ہے کہ وہ تابعی ہیں یا نہیں کچھ علماء نے اس کی نفی کی ہے اور معتبر اور ثقہ علماء کی ایک عظیم جماعت نے اس کو تسلیم کیا ہے کہ وہ تابعی ہیں۔ آپ کے متعلق کشف میں شیخ الاسلام ابو عبد اللہ ذہبی نے لکھا ہے کہ نعمان بن ثابت زوجی نے حضرت انس رضی اللہ عنہ کی زیارت کی، حضرت عطاء بن ابی ریحان اور حضرت عکرمہ رضی اللہ عنہم سے احادیث سنیں اور آپ سے حضرت ابویوسف اور امام محمد نے فیض پایا۔ میں نے آپ کی سیرت پر ایک مستقل کتاب⁸³ لکھی ہے۔

مرآۃ الجنان (جلد 1، صفحہ 309) میں 150 ھ کے واقعات میں امام یافعی فرماتے ہیں، اسی سال ہی فقیہ عراق امام ابو حنیفہ نعمان بن ثابت رحمہ اللہ کا وصال ہوا۔ آپ کی وراثت 80 ھ ہے۔ آپ نے حضرت انس کی زیارت کی حضرت عطاء بن ابی ریحان اور ان کے طبقے سے حدیث سنی۔

اسی کتاب میں تھوڑا آگے (جلد 1، صفحہ 310) چل کر یافعی فرماتے ہیں آپ نے

چار صحابہ کو پایا حضرت انس بن مالک رحمہ اللہ عمرو میں، عبد اللہ بن ابی لؤئی رحمہ اللہ کوفہ میں، اسماعیل بن سعد سلمیٰ رحمہ اللہ مدینہ میں اور ابو العلیل عامر بن وائلہ مکہ میں تھے۔ کچھ مورخین کہتے ہیں کہ آپ ان میں سے کسی سے نہ ملے اور نہ ہی کچھ ابن سے ملے مگر آپ کے ساتھی کہتے ہیں کہ آپ صحابہ کی ایک جماعت سے ملے اور صلح فرمایا علامہ خطیب نے تاریخ بغداد میں ذکر کیا ہے کہ آپ نے حضرت انس رحمہ اللہ کی زیارت کی جیسا کہ پہلے گزرل۔⁸⁴ افسوس

طبقات حنفیہ (جلد 2، صفحہ 453 قرشی کے جواہر منیہ کے اہل میں ہے) میں علامہ علی القاری نے لکھا ہے یہ ثابت ہے کہ آپ نے صحابہ کو پایا مگر اس میں اختلاف ہے کہ آیا آپ نے ابن سے روایت بھی لی ہیں یا نہیں۔ مگر معتبر بات یہی ہے کہ آپ نے صحابہ سے روایت فرمائی۔ میں نے سند لایم شرح مسند الامام میں جہاں کچھ احادیث آپ نے مسند صحابہ سے روایت کی ہیں اس بات کو خوب کھول کر بیان کر دیا ہے۔⁸⁵

اس سے یہ حقیقت واضح ہو گئی کہ آپ شہو اتفاق تابعین میں شامل ہیں۔ جیسا کہ عظیم المرتبت علماء نے تصریح کی ہے آپ بھی ان لوگوں میں شامل ہیں جن کا ذکر قول رہائی میں ہے والذین اتبعوہم بالحسن (سورہ توبہ - 100) (اور وہ لوگ جنہوں نے نیکی کے ساتھ صحابہ کا اتباع کیا)

آپ سرکار رحمہ اللہ کے اس ارشاد کے عموم میں بھی داخل ہیں جو اس حدیث میں ہے۔ سب سے بہتر میرا زمانہ ہے پھر ابن کا جو ابن حضرات سے ملیں گے۔⁸⁶ (بخاری و مسلم)

آپ کو جہود علمائے اصولیین کا یہ نظریہ معلوم ہونا چاہئے کہ صحابی کو صرف مٹنے اور دیکھ لینے سے تابعی ہو جاتا ہے۔ اس میں طویل عرصہ کی معاصرت اور صحابی سے روایت کرنے کی شرط ضروری نہیں ہے ہاں کچھ علماء نے اور فقہاء نے صحابی ہونے کے لئے یہ شرط رکھی ہے کہ وہ دیر تک حضور رحمہ اللہ کے ساتھ رہا ہو، یا کسی غزوہ میں شرف محبت پایا ہو یا روایت سرکار رحمہ اللہ سے کی ہو۔

امام سیوطی نے تبییض الصحیفہ بمنقب الامام ابی حنیفہ“ میں لکھا ہے کہ امام ابو معشر عبدالکریم بن عبدالصمد طبری مقری شافعی نے ایک مستقل جزء لکھا ہے جس میں انہوں نے صحابہ کرام سے سیدنا امام ابوحنیفہ کی روایات کا ذکر کیا ہے، مگر حمزہ سہمی کا قول ہے کہ میں نے دار قلمی کو یہ فرماتے سنا کہ امام ابوحنیفہ کسی اور صحابی کو نہیں ملے صرف حضرت انسؓ کو اپنی آنکھوں سے دیکھا مگر ان سے سماع و روایت نہیں کی ہے۔ خطیب بھی کہتے ہی کہ آپ کا سماع حضرت انس سے ثابت نہیں ہے (یعنی ملاقات ہے سماع نہیں۔ مترجم)

تبییض الصحیفہ میں یہ عبارت بھی ہے، ”مجھے ان فتوئی کے دیکھنے کا بھی اتفاق ہوا جو شیخ ولی الدین عراقی کی خدمت میں پیش کئے گئے عبارت یہ تھی کہ امام ابوحنیفہؓ نے کسی صحابی سے روایت کی ہے؟ کیا وہ تابعین میں شمار کئے جاسکتے ہیں؟ ان کے جواب کی عبارت یہ ہے حضرت ابوحنیفہ کی کسی صحابی سے روایت ثابت نہیں ہے ہاں آپ نے حضرت انسؓ کی زیارت ضرور فرمائی، جن حضرات کے ہاں صرف صحابی کی زیارت سے بندہ تابعی ہو جاتا ہے وہ آپ کو تابعی مانتے ہیں۔

بقول امام سیوطی (صفحہ 6) یہی سوال حافظ ابن حجر کی خدمت میں پیش کیا گیا تو آپ نے جواباً فرمایا امام ابوحنیفہ نے صحابہ کی ایک جماعت پائی کیونکہ آپ کی ولادت 80 ھ میں کوفہ میں ہوئی، کوفہ میں اس دور میں حضرت عبداللہ بن ابی اونیؓ تھے ان کا اس کے بعد وصال ہوا۔ بھروسہ میں حضرت انسؓ تھے، ابن سعد نے ایک روایت میں حضرت انسؓ سے امام ابوحنیفہ کی ملاقات ثابت فرمائی ہے اور یہ سند صحیح ہے قاتل مواخذہ نہیں ہے۔ اور ابن کے علاوہ اور صحابہ بھی کئی شہروں میں زندہ موجود تھے۔⁸⁷

کچھ حضرات نے جزء (رسالے) لکھے ہیں جن میں صحابہ سے امام اعظمؓ کی روایات جمع کی ہیں لیکن ان کی اسناد ضعیف ہیں۔ مگر اعملو اسی بات پر ہے کہ روایت ثابت ہے جیسا پہلے بیان ہو چکا اور زیارت بھی ثابت ہو چکی جیسا کہ ابن

سعد نے طبقات میں اس کا ذکر کیا ہے۔ تو اس اعتبار سے وہ تابعین کے مبارک گروہ میں شامل ہیں۔ آپ کے ہم عصر آئمہ کو یہ شرف حاصل نہیں حالانکہ اوزاعی شام میں تھے، دونوں حجاز بھروسہ میں اور ثوری کوفہ میں اور مسلم بن خالد زہلی مکہ میں اور یسٹ بن سعد مصر میں تھے۔

شرح نخبہ المفکر کی شرح (صفحہ 185) میں علامہ علی القاری نے علامہ ابن حجر کے اس قول میں کہ تابعی وہ ہے جو صحابی سے ملا ہو۔ لکھا ہے کہ یہی مذہب مختار ہے۔ عراقی فرماتے ہیں اکثر آئمہ کا یہی مصل ہے (کہ تابعی وہ ہے جس نے صحابی کو دیکھا ہو۔ مترجم) خود سید کلؓ نے صحابی اور تابعی کی طرف ان الفاظ میں اشارہ فرمایا ہے ”غوشخیری ہے اسے جس نے مجھے دیکھا اور اسے بھی غوشخیری ہے جس نے میرے دیکھنے والے کو دیکھا“ سرکارؓ نے صرف دیکھنے کو کافی سمجھتے ہوئے اس پر اکتفا فرمائی ہے۔ اس حدیث کو عبد بن حمید نے ابوسعید خدریؓ سے روایت کیا ہے۔ ابن عساکر نے اسے حضرت واصل بن امیہ سے روایت کیا دونوں کی روایت میں اتنے مزید الفاظ ہیں کہ مجھے دیکھنے والوں کے دیکھنے والوں (تبع تابعین مراد ہیں) کو جس نے دیکھا اس کے لئے بھی غوشخیری ہے۔ یہ عبارت سیوطی کی جامع صغیر میں بھی ہے جس کی شرح میں علامہ عزیزی نے لکھا ہے یہ حدیث صحیح تغیر ہے۔ انتہی⁸⁸ میں کہتا ہوں (مراد علی القاری ہیں) اس تحقیق نے تو امام اعظمؓ کو تابعین کی لڑی میں پرو دیا کیونکہ آپ نے حضرت انسؓ وغیرہ صحابہ کو دیکھا جس کا ذکر شیخ جزری نے اسماء رجال القراء میں تور پستی نے تحفۃ المسترشدين میں اور کشف الکشاف کے مصنف⁸⁹ نے سورۃ مومنین میں اور مرآۃ الجنان کے مصنف نے اپنی کتاب میں اور ابن کے علاوہ بڑے قبح علماء نے بھی آپ کا تابعی ہونا ذکر کیا ہے۔ جس کسی نے بھی آپ کے تابعی تابعی ہونے کی نفی کی ہے یا تو اس نے تتبع و تحقیق میں کوتاہی کی ہے یا فتور بھرے تعصب سے کام لیا ہے۔ انتہی

یہ عبارت ابن سے محمد اکرم بن عبدالرحمن نے اپنی کتاب ”لعان المضمر

فی توضیح نخبہ افکر" میں نقل کی ہے اور اسے ثابت رکھا۔
ابن جوزی⁹⁰ نے العمل المتنبیہ فی الاحادیث الوابیہ کے باب
الکھالہ بررق المنطقہ میں دار قطنی کے حوالے سے لکھا ہے کہ امام ابو حنیفہ
نے کسی صحابی سے سماع نہیں کیا انہوں نے اپنی آنکھوں سے صرف حضرت انس بن
مالکؓ کو دیکھا۔

یہ بڑے ثقہ اور معتبر علماء دار قطنی، ابن اسود، خطیب، ذہبی، ابن حجر، ولی عراقی،
سیوطی، علی قاری، اکرم سندھی، ابو معشر، حمزہ سہمی، یافعی، جزر، تور پشٹی، ابن جوزی
اور کشف الکشاف کے مصنف سراج ہیں۔ (16 مجتہدین عظام) سب امام اعظم کے
تابعی ہوئے پر نص پیش فرما رہے ہیں، ان میں سے اگر کسی نے انکار کیا ہے تو وہ
صرف روایت کا انکار ہے۔

ان کے علاوہ محدثین اور معتبر مورخین کے ایک گروہ نے بھی آپ کا تابعی
ہونا تسلیم کیا ہے۔ میں نے ان کی عبارات اس لئے چھوڑ دی ہیں کہ ملال آمیز حوالات
نہ ہو جائے جو کچھ میں نے اور کتب کے حوالے نقل کئے ہیں وہ بھی اپنے ذاتی مطالعہ
کے بعد نقل کئے ہیں کسی اور کے نقل کرنے کے حوالے پر ہرگز اکتفا نہیں کیا جو
صاحب بھی نہ کورہ کتب کی طرف رجوع کریں گے وہ میری تصدیق فرمائیں گے۔
اب رہیں آپ کے بارے میں ہمارے فقہاء کی عبارات، تو یاد رکھ لیں کہ وہ بے
شمار ہیں مگر نہیں جاسکتیں۔

اگر کچھ مورخین نے سیدنا امام اعظم کے تابعی ہونے کا انکار کیا ہے تو وہ انہیں
عظیم تسلیم فرمانے والوں کے مقابلہ میں نہ تو قاتل اعتبار ہیں نہ ان میں ان جیسی قوت
حفظ ہے اور نہ ہی ان جیسی وسعت نظر ہے (اور نہ ہی ان جیسی دیانت و تقویٰ ہے۔
حرجم) لہذا ان کے ارشادات کے مقابلے میں ان کے اقوال قوی نہیں کئے جاسکتے۔
مثلاً یہ شیخ الاسلام علامہ ذہبی ہیں ساری مخلوق ان کی نقل کو معتبر سمجھتی ہے اگر صرف
یہ اکیسے ان امام کی تابعیت کے منکرین کے مقتل ہوتے تو صرف ان کا قہر ان سب کو
رو کر دینے کے لئے کافی ہوتا اب تو ذہبی کے ساتھ امام الحافظ ابن حجر، معتبر اور ثقہ

حضرات کے قائد (راس) ولی عراقی خاتمہ الحفاظ سیوطی، مورخین کے ستون یافعی وغیرہ
(رضوان اللہ علیہم اجمعین) ہیں۔ اس تابعیت کے ثبوت میں خطیب آگے آگے ہیں۔
آپ کو کیا خبر کہ خطیب کون ہیں؟ پھر دار قطنی ہیں آپ کو کیا علم کہ دار قطنی کون
ہیں؟ (آئیے میں بتاتا ہوں) یہ دونوں جلیل المرتبت امام اور قاتل اکتفا مرجع اور سمارا
ہیں ان دونوں کے علاوہ اور بھی تو بہت لوگ ہیں جنہوں نے سیدنا امام اعظمؓ کو
تابعی مانا ہے۔ حرجم)

اب مگر وہی ہو سکتا ہے جو ان سب عظماء کو جھٹلاتا ہے اور وہ ایسا ہی ہے تو
اس سے بات کرنے کا کیا فائدہ ہے، اگر کوئی ان کے ارشادات پر اور لوگوں کے اقوال
کو ترجیح دیتا ہے تو اس کا مطلب وہ مرجع کو راجع قرار دیتا ہے۔⁹¹ انصاف پسند
علماء سے امید ہے کہ جب وہ ان عبارات و نقوص کا مطالعہ فرمائیں گے تو وہ انکار نہیں
فرمائیں گے۔

تابعین کے بعد زاہد عبارات گزار اور مجاہدہ فرمانے والے آئمہ

25:- حضرت سعد بن عبدالرحمان بن عوف زہریؓ

ابو نعیم (جلد 3 صفحہ 17) کہتے ہیں ہمیں احمد بن محمد نے انہیں محمد بن اسحاق
نے انہیں عبداللہ بن سعد نے انہیں ابراہیم بن سعد نے اپنے والد سعد کے متعلق بتایا
کہ جب اکیسویں، پچیسویں اور ستائیسویں رات (رمضان کی) ہوتی تو قرآن ختم کرنے
سے پہلے وہ اظہاری نہ فرماتے۔⁹² (جلد 1 صفحہ 165) اور مرآۃ البیہن (جلد 1 صفحہ
269) میں ہے کہ سعد ہمیشہ روزہ رکھتے اور روزانہ ایک رتم کرتے۔

26:- حضرت ابراہیم بن اوسؓ

ابو نعیم نے فرمایا ہمیں یہ بات عبداللہ بن محمد بن جعفر نے انہیں اسحاق بن محمد بن
احمد نے انہیں حجاج بن حمزہ نے انہیں ابو زید نے انہیں ابو اسحاق خزاعی نے بتائی کہ

ابراہیم رمضان میں دن کو بھیجی کھینچتے تھے اور رات کو نماز پڑھا کرتے۔ پورے رمضان کے تیس دن نہ وہ رات کو سوتے نہ دن کو۔

27:- حدیث میں ”امیر المؤمنین“ حضرت شعبہ بن حجاج رضی اللہ عنہ

ابو نعیم (حبیبہ جلد 3 صفحہ 378) کا قول ہے ہمیں یہ بات احمد بن محمد بن جعفر نے انہیں احمد بن علی نے انہیں علی بن حسین ملتی نے انہیں عمر بن ہارون نے بتائی کہ شعبہ بیس روزہ دار رہتے تھے اور ٹوری ہر مہینے میں تین روزے رکھتے تھے۔ اخیر (جلد 1 صفحہ 225) میں ہے کہ 160 میں حدیث کے امیر المؤمنین شعبہ بن حجاج ازری شیخ ہمدانی کا وصال ہوا، ہروی نے فرمایا میں نے حضرت شعبہ کو دیکھا کہ نماز پڑھتے پڑھتے ان کے پاؤں سوچ گئے۔

اس نوازش کا شکریہ

28:- حضرت فتح بن سعید موصلی رضی اللہ عنہ

ابو نعیم (حبیبہ جلد 7 صفحہ 292) نے فرمایا ہمیں یہ حدیث ابو ذر غفاری نے ابراہیم بن ابراہیم بن قارن نے انہیں ابو حاتم نے انہیں محمد بن روح نے انہیں ابراہیم بن عبد اللہ نے بتائی کہ فتح موصلی کو شدید درد سر ہوا تو بہت خوش ہو کر کہنے لگے اللہ! آپ نے مجھے انبیاء والی تکلیف میں مبتلا فرمایا ہے آج اسی کے شکریہ میں رات کو چار سو رکعت نفل پڑھوں گا۔

29:- سیدنا محمد بن ادریس شافعی رضی اللہ عنہ

ابو نعیم کا ارشاد ہے کہ یہ بات ہمیں محمد بن علی نے انہیں حسن بن علی نے انہوں نے ربیع بن سلیمان کو فرماتے سنا کہ محمد بن ادریس شافعی رمضان میں نماز میں ساتھ ختم فرماتے تھے۔ مجھے (ابو نعیم) میرے والد نے انہیں ابراہیم بن محمد بن حسن نے انہوں

ربیع بن سلیمان سے سنا کہ میں (ربیع) نے امام شافعی کو یہ فرماتے سنا کہ میں رمضان میں ساتھ دفعہ قرآن ختم کرتا ہوں۔⁹³ تہذیب اللغات (جلد 1 صفحہ 54) میں امام نووی نے لکھا ہے کہ ربیع نے بتایا میں نے شافعی کے گھر کئی راتیں گزاریں وہ رات کو بہت کم سوتے تھے، حیدری کا قول ہے شافعی روزانہ ایک ختم کرتے تھے۔

30:- سیدنا امام احمد بن حنبل رضی اللہ عنہ

ابو نعیم (حبیبہ جلد 9 صفحہ 181) نے فرمایا ہمیں یہ بات سلیمان بن احمد نے انہیں عبد اللہ بن احمد بن حنبل نے بتائی کہ میرے والد گرامی دن اور رات میں تین سو رکعت نفل پڑھتے تھے۔ جب وہ کوڑے لگنے کی وجہ سے ضعیف ہو گئے تو روزانہ رات دن میں ایک سو پچاس رکعتیں پڑھتے تھے۔⁹⁴ آپ کی عمر اسی (80) سال کے قریب تھی۔

31:- حضرت ابو العباس احمد بن محمد بن سل بن عطاء رضی اللہ عنہ

ابو نعیم (حبیبہ جلد 10 صفحہ 302) فرماتے ہیں میں نے ابو الحسن محمد بن علی بن عیسیٰ بن محمد کے ساتھی سے سنا انہوں نے ابو العباس بن عطاء کے بارے میں بتایا کہ میں چند سال ان کے آداب کو اختیار کر کے ان کے ساتھ رہا وہ روزانہ ایک ختم کرتے رمضان میں رات دن میں تین ختم کرتے تھے۔

32:- حافظ ابو عتاب منصور مصلیٰ کوئی رضی اللہ عنہ

علامہ ابی نے الحبر میں 131 ھ کے واقعت (1 ... 177) میں لکھا ہے زائدہ فرماتے ہیں کہ آپ نے چالیس سال تک روزے رکھے پوری رات روتے گزارتے تھے۔

33:- حضرت واصل بن عبد الرحمن بصری رضی اللہ عنہ

الحبر واقعت 152 (جلد 1 صفحہ 218) میں ہے ابو داؤد طیاسی (شہرہ آفاق محدث)

فرماتے ہیں آپ ہر رات ختم قرآن فرماتے تھے۔

34:- محمد بن عبدالرحمن بن مغیرہ بن حارث بن ابی اسب ابو اخطارث مدنی رحمہ

آپ قیام میں حضرت نافع اور حضرت مکرّم سے روایت فرماتے ہیں۔ علامہ ذہبی اور حضرت یافعی دونوں نے 157 ھ کے واقعات (المعبر جلد 1 صفحہ 231 - مرآة البیّن جلد 1 صفحہ 340) میں لکھا ہے۔ واقفی کا قول ہے وہ پوری رات نماز پڑھتے اور عبادت میں جدوجہد کرتے⁹⁵۔

35:- حضرت وکیع بن جراح کوئی رحمہ

آپ امام اعظم ابو حنیفہ کے شاگرد اور امام احمد کے استاذ ہیں۔ اہم الامخبار میں علامہ کفوی لکھتے ہیں کہ یحییٰ بن اکثم نے فرمایا میں سفر و حضر میں آپ کے ساتھ رہا آپ ہمیشہ کے روزہ دار تھے۔ رات میں روزانہ ختم قرآن فرماتے تھے۔ محمد بن جریر کا قول ہے حضرت وکیع مہدان میں چالیس راتیں رہے۔ چالیس قرآن ختم کئے اور چالیس ہزار درہم صدقہ کئے۔ منتہی

تتمہ۔ از علامہ عبدالفتاح البوغدہ

میں نے مناسب سمجھا کہ یہاں مجاہدات فرماتے والے حضرات کے جو واقعات حضرت مصنف نے ارشاد فرمائے ہیں اپنی طرف سے ان اضنی واقعات کا ذکر کروں جو مصنف کے واقعات کی مختلف کتب سے تحقیق کرنے کے دوران معلوم ہوئے۔ یہ اس لئے تاکہ مجھے بھی اجر و ثواب ملے اور اولیائے کرام خوش ہو کر اپنے نفع بخش اوقات میں مجھے بھی اپنی نیک دعاؤں میں شامل فرمائیں۔ اللہ تعالیٰ ہی صاحبین کا دوست اور والی ہے۔

۱:- حضرت سلیم بن عترنجیبی تابعی رحمہ

حافظ ابن کثیر نے البدایہ والنہایہ (جلد 9 صفحہ 118) میں حجاج کے ترجمے کے دوران

لکھا ہے کہ ابن عساکر نے سلیم بن عترنجیبی کا ماضی مصر کے متعلق ارشاد فرمایا کہ آپ بڑے تابعین میں شامل ہیں۔ زہد و ورع اور عبادت میں آپ کا بہت بڑا مقام ہے۔ رات میں روزانہ نماز اور نماز سے باہر قرآن پاک کے تین ختم کرتے تھے آپ کی وفات شذرات الذہب (جلد 1 صفحہ 83) میں 75 ھ لکھی ہے۔

2:- عظیم المرتبت محدث حضرت مسور بن کدّام ہلالی کوئی رحمہ

حافظ ابن حجر نے تہذیب التہذیب جلد 10 صفحہ 115 میں لکھا ہے کہ آپ کے صاحبزادے محمد نے بتایا کہ میرے والد گرامی دعا قرآن پڑھنے سے پہلے نہیں سوتے تھے آپ کا وصال 155 ھ میں ہوا۔

3:- حضرت حسن بن صالح بن حی ثوری ہمدانی رحمہ

امام ابوالحسن علی نے اپنی کتاب معرفۃ الثقات میں اور حافظ ابن حجر نے آپ کے ترجمے میں تہذیب التہذیب (جلد 2 صفحہ 288) پر لکھا ہے کہ حسن اور علی صالح کے دونوں بیٹوں اور ان کی والدہ نے رات کے تین حصے کر لئے۔ اپنے گھر میں ہر روز وہ تینوں مل کر قرآن پاک ختم کر لیتے تھے۔ ہر ایک قرآن کا تیسرا حصہ پڑھ دیتا تھا۔ ان کی والدہ مرگئیں تو دونوں بھائی رات میں قرآن مل کر (۱۶ پارے فی کس) ختم کر بیٹے تھے پھر علی کا وصال ہو گیا تو حسن اکیلے ہر رات ختم کرتے رہے۔

ابوالحسن دارانی بتاتے ہیں کہ میں نے ایسا کوئی شخص نہیں دیکھا جس کے چہرے پر حضرت حسن سے بڑھ کر خوف جھلکا ہو ایک رات وہ عم ینسائلون پڑھ رہے تھے تو بے ہوش ہوتے رہے صبح تک وہ سورۃ ختم نہ کر سکے۔ آپ کا وصال 169 ھ میں ہوا۔

4:- حضرت امام ابو محمد عبداللہ بن لوریس بن یزید نووی کوئی رحمہ

امام نووی نے صحیح مسلم کی شرح (جلد 1 صفحہ 79، 78) میں لکھا ہے آپ کی اہمیت، عظمت، شان، علم میں پختگی، لہذا، نیکی اور عبادت پر سب کا اتقان ہے۔

آپ سے ہمیں روایت ملی ہے کہ جب آپ کے وصل کے وقت آپ کی بیٹی رونے لگی تو آپ نے فرمایا رویئے نہیں میں نے اس گھر میں چار ہزار دفعہ قرآن پاک ختم کیا ہے۔ امام احمد فرماتے ہیں کہ ابن ابی شیبہ ماثلی تھے۔ وصل 192 ھ میں ہوا۔

5 :- حضرت امام ابو بکر بن عیاش رحمہ اللہ

صحیح مسلم کی شرح میں امام نووی (جلد 1 صفحہ 79) نے آپ کے بارے میں فرمایا اس امام کی فضیلت پر سب لوگوں کا اتفاق ہے۔ آپ کا نام یہی کنیت والا لفظ ہے۔ ان کے صاحبزادے ابراہیم نے ہمیں بتایا کہ مجھے میرے والد نے فرمایا: بیٹا! میرے باپ نے کبھی کوئی بے حیالی والا کام نہیں کیا ہے اور تیس سال تک اس نے روزانہ قرآن پاک کا ختم کیا ہے۔

سبحان اللہ ایہ تقدس

ان سے ہمیں یہ روایت بھی معلوم ہوئی ہے کہ انہوں نے اپنے صاحبزادے سے کہا بیٹا! خبردار اس کمرے میں کوئی گنہ نہ کرنا کیونکہ میں نے اس میں بارہ ہزار دفعہ قرآن کا ختم کیا ہے، ہمیں یہ روایت بھی ملی ہے کہ جب آپ کی وفات پر آپ کی صاحبزادی رونے لگی تو فرمایا: پیاری بیٹی رو نہیں کیا تمہارا خیال ہے کہ اللہ کریم مجھے عذاب دیں گے (وہ ایسا نہیں کرے گا) کیونکہ میں اس گوشے میں چوبیس ہزار قرآن کے ختم کر چکا ہوں۔ حافظ ابن حجر نے تہذیب التہذیب (جلد 12 صفحہ 36) پر آپ کی ولادت 96 ھ اور ان کی وفات 193 ھ لکھ کر فرمایا کہ آپ نے ستر سال دن کو روزے رکھے اور رات کو قیام فرمایا ان کے ہاں رات کو نیند کا تصور نہ تھا۔

6 :- حضرت ابو بکر احمد بن محمد بن حنوبہ حنوبی علیہ نیش پوری رحمہ اللہ

علامہ ابن اثیر نے البلباب فی تہذیب الناسب (جلد 1 صفحہ 300) پر لکھا ہے کہ

انہوں نے محمد بن اسحاق بن خزیمہ سے سنا کہ آپ ہر رات ختم قرآن فرماتے تھے۔ وصل 390 ھ میں ہوا۔

7 :- حضرت جعفر بن حسن در زنجانی حنبلی رحمہ اللہ

آپ قاری و زاہد تھے حافظ ابن رجب نے طبقات المتاہلہ کے ذیل (جلد 1 صفحہ 110) میں لکھا ہے کہ آپ اللہ کریم کے نیک بندوں میں شامل تھے۔ بہت زیادہ امر المعروف فرماتے اور بڑی شدت سے منکرات سے روکتے۔ اس سلسلہ میں آپ کے مقالات کی شہادت دی گئی ہے۔ روزہ، فجر اور رات کے قیام پر مداومت فرماتے، آپ نے بہت زیادہ ختم فرمائے۔ ہر ختم صرف ایک رکعت میں ہوتا نماز کے بعدے میں تھے کہ 506 ھ میں اپنے کریم رب سے جا ملے۔ 96۔

آداب تلاوت قرآن اور عظمائے ملت

امام نووی نے النہیان فی آداب حملہ القرآن (صفحہ 12-11) اور الاذکار (صفحہ 96-95) میں لکھا ہے حامل قرآن کے لئے مناسب یہ ہے کہ تلاوت قرآن کا تحفظ کرے اور رات اور دن میں کثرت سے تلاوت کرے۔ سرفہ حضرت ثناء نہ کرے۔ اسلاف گرامی رضی اللہ عنہم کی قرآن ختم کرنے کی مختلف عادات تھیں کچھ لوگ دو ماہ میں ختم کرتے اور کچھ حضرات مہینے میں ختم کرتے تھے کچھ کا معمول دس دن کا تھا۔ کچھ آٹھ دن کچھ سات دن میں ختم کیا کرتے تھے۔ کچھ چھ دنوں، کچھ پانچ دنوں میں اور کچھ چار دنوں میں ختم کیا کرتے تھے۔ بہت سارے لوگ تین دنوں میں ختم فرماتے۔ بے شمار لوگ ایسے بھی تھے جو رات اور دن میں ختم کرتے تھے، ایک جماعت نے رات اور دن میں دو ختم بھی کئے ہیں۔ کچھ حضرات نے رات دن میں تین ختم فرمائے ہیں، کچھ لوگوں نے رات دن میں آٹھ ختم بھی کئے ہیں چار دن کو اور چار رات کو، یہ انتہائی تعداد ہے جو رات دن میں ہمیں معلوم ہوئی ہے۔

جن حضرات نے چار ختم دن کو اور چار رات کو کئے ہیں ان میں سید جمیل ابن

الکاتب صوفیؒ ہیں، رات اور دن میں اس سے زیادہ کسی پڑھنے والے کا ہمیں علم نہیں ہے، سید جلیل حضرت احمد رواتی نے اپنی سند سے تابعین میں سے عظیم زاہد حضرت منصور بن زاہدؒ سے روایت کیا ہے کہ وہ ظہر اور عصر کے درمیان ختم کرتے پھر مغرب اور عشاء کے درمیان ختم کر دیتے۔ رمضان میں مغرب اور عشاء کے درمیان دو قسموں سے بھی پڑھ جاتے ہیں دونوں نماز عشاء رمضان میں رات کی چوتھی گزرنے کے بعد پڑھتے تھے، ابن ابی داؤد نے اپنی صحیح سند سے روایت بیان فرمائی ہے کہ حضرت مجاہدؒ رمضان میں مغرب و عشاء کے درمیان قرآن پاک ختم کر دیتے تھے۔

وہ لوگ جنہوں نے قرآن ایک رکعت میں یا رات اور دن میں پڑھ دیا وہ تو شمار سے باہر ہیں۔ ان میں سیدنا عثمانؓ حضرت حمیم داری اور حضرت سعید بن حبیب (رضی اللہ عنہم) شامل ہیں۔ انہوں نے قرآن کبے (مقام پر جیسا کہ پہلے گزر چکا ہے) میں ایک رکعت میں ختم کر دیا۔ حضرت مجاہدؒ امام شافعی اور بہت سے اور حضرات نے رات اور دن میں قرآن ختم فرمایا۔ منصور کہتے ہیں حضرت علی ازدیؒ رمضان کی ہر رات میں مغرب اور عشاء کے درمیان ختم کر لیتے تھے، ابراہیم بن سعد کا قول ہے کہ میرے باپ عموماً پگڑی یا کپڑے سے ذہن یا کسی جگہ بیٹھ کر کمر اور ٹانگوں کو پیچھے کر کے باندھ لیتے کہ سہارا مل جائے گریں نہیں اور اسے قرآن ختم کرنے سے پہلے نہیں کھولتے تھے۔

یہ حضرات رات دن میں تین ختم کرتے ہیں دور محلوہؒ میں مصر کے قاضی سلیم بن عثربؒ تھے۔ لیکن ابن ابی داؤد نے ان کے بارے میں لکھا ہے کہ وہ چار ختم کرتے تھے ابو عمر کندی نے بھی اپنی کتب قضاۃ مصر میں ان کے ہر رات میں چار ختم ہی لکھے ہیں۔ جن لوگوں نے سات دنوں میں ختم کیا ہے وہ بہت ہیں حضرت عثمانؓ بن عفان (عام معمولات میں) عبداللہ بن مسعودؓ زید بن ثابت اور ابی بن کعب (رضی اللہ عنہم) تابعین میں سے عبدالرحمن بن یزیدؒ علقمہ اور ابراہیم وغیرہ علیہم الرضوان بھی ہفتے میں ہی ختم کیا کرتے تھے۔

تکار بات یہ ہے کہ یہ اختلاف مختلف اشخاص کی وجہ سے ہوا ہے جسے باریک بینی کی وجہ سے طائف و معارف حاصل ہوتے ہیں۔ وہ اتنا ہی پڑھے جسے کامل طور پر پڑھنے کے ساتھ سمجھ سکے۔ اسی طرح اگر کوئی علوم کی نشر و اشاعت میں مشغول ہے یا مسلمانوں کے ہم مسائل حل کرنے بیضا (یعنی استاذ اور شیخ ہے) یا دیگر کئی اور ہم باتوں میں مصروف ہے یا مسلمانوں کے علم مصدح میں لگا ہوا ہے تو وہ اتنا ہی پڑھے کہ اس کے کاموں میں خلل واقع نہ ہو اور نہ مکمل میں رکاوٹ بنے۔ اگر قاری ایسے لوگوں میں شامل نہیں ہے تو بہت زیادہ ممکن ہو پڑھے مگر اس حد تک نہیں کہ ملل اور کیندگی پیدا ہو اور نہ ہی اس انداز سے کہ الفاظ بالکل کٹ جائیں۔

یہ بات ہو گئی مولف صفحہ 103 پر اس سوال کا خود جواب دے رہے ہیں جو ذہن میں آتا ہے کہ یہ زیادہ عہدات مختصر وقت میں کیسے ادا ہو سکیں۔ مقصد ثانی سے تھوڑا سا پہلے مصنف کا کچھ اور کلام بھی آ رہا ہے جو اس اعتراض کا جواب ہو سکتا ہے۔

(حضرت علامہ عبدالقادر جیلانیؒ کا ترجمہ یہی ختم ہوا)

یہ ہیں کچھ صحابہؓ تابعین اور تبع تابعین میں سے فقہاء، محدثین اور آئمہ مجتہدین جنہوں نے عہدات میں مجاہدہ و ریاضت کا حق ادا کر دیا اور تعبد و عہدات گزاری میں جدوجہد کی انتہا کر دی۔ انہیں اعلیٰ نصیب ملا، کیا ہی اعلیٰ نصیب ہے وہ اس مقام پر پہنچے کہ ان کے ذکر پر رحمت نازل ہوتی ہے اور ان کی خبریں سنیں تو رحمت دور ہوتی ہے۔ اللہ کریم ہمیں ان کے ہدایت یافتہ پیروکاروں میں شامل فرمائیں اور ہمارا حشر ان کے ساتھ اعلیٰ درجات میں ہو۔

میں نے ذہبی کی العبر اور میر اعلام النبلہ اور یافعی کی مرآۃ الجنان اور الارشاد والتحریر بذکر فضل الذکر وتلاوة القرآن العزیز، نووی کی تہذیب الاسماء والصفات ابو نعیم امینی کی حلیۃ الاولیاء، صفحی کی کتب النسل اور ابن کثیر کے علاوہ کتب تواریخ اور اسماء الرجال کا مطالعہ کیا ہے۔ کچھ کے زیادہ حصہ پڑھے ہیں اور کچھ پوری کی پوری

پڑھی ہیں۔ میں نے ان مجاہدہ کرنے والوں کا ذکر بہت ہی کثرت سے پایا ہے۔ اس کا حصر نہیں ہو سکتا ہے اور کسی انسان کے لئے ممکن نہیں کہ ان سب کا شمار کر سکے لہذا ہم نے ان معدود حضرات کے ذکر پر کفایت کی ہے۔ کیونکہ انصاف پسند فاضل کے لئے یہ کافی ہے اور متعصب اور متعصب کو تو کسی شئی سے بھی فائدہ نہیں ہوتا ہم خواہ جتنا بھی زیادہ لکھتے جائیں۔

ایک سوال

اگر کوئی اعتراض کرے کہ یہ مناقب جو ان حضرات کے تراجم میں ذکر ہوئے ہیں ان کی سند مسلسل و متصل نہیں ہے تو پھر ان کا کیا اعتبار ہے؟ کیونکہ اس باب میں یا تو مشاہدہ پر اعتبار و بھروسہ کیا جاسکتا ہے یا پھر خبر مسلسل پر۔ (یہاں مشاہدہ بھی نہیں اور خبر مسلسل بھی نہیں پھر تو یہ واقعات غیر مستبر ہیں۔ مترجم)

جواب

ہم جواباً عرض کرتے ہیں

اولاً :- ہم نے طبع الاولیاء سے متصل اور مسلسل اسناد نقل کر دی ہیں۔ جو ہمارے لئے کافی ہیں۔⁹⁷

ثانیاً :- جن حضرات مصنفین نے ان مناقب کا ذکر فرمایا ہے وہ ایسے نہیں ہیں کہ جن پر اعتبار نہ کیا جاسکے یا جن کی نقل حجت و دلیل نہ ہو۔ وہ اسام کے امام اور مخلوق کے ستون و عمود ہیں۔ انہم معاملات میں انہیں حضرات کے ارشادات کی طرف رجوع کیا جاتا ہے اور ان کی روایات و اخبار کو قطعی اور یقینی سمجھا جاتا ہے۔ مثلاً یہ حضرات ملاحظہ ہوں۔ ابو نعیم۔ ابن کثیر۔ سیوطی۔ ابن حجر مکی۔ ابن حجر عسقلانی۔ سیوطی۔ علی القاری۔ شمس الآئمہ کروی۔ عہد الوہاب شمرانی اور شیخ الاسلام ذہبی اور ان کے نقوش پر چلنے والے اور حضرات۔

کیا آپ یہ ممکن کر سکتے ہیں کہ انہوں نے اپنی تصانیف میں جھوٹ درج کر دیا یا ایسی بات نقل کر دی جیسی باتیں جھوٹے لوگ لکھ دیتے ہیں؟ نہیں قسم بخدا میں یہ بڑے محتاط امام ہیں اپنی تحریروں میں ہرگز ملاوٹ نہیں کرتے۔ اگر آپ کو شک ہے تو طبقات ملاحظہ کر لیں ان ثقہ لوگوں کی سچائی کے احوال آپ کے سامنے کھل کر آ جائیں گے۔

اگر ایسا ہی شک معتبر قرار پائے تو پھر کتب تاریخ اور اسماء الرجال پر سے تو اعتبار ہی اٹھ جائے گا کیونکہ عموماً یہ حضرات عہد کے تراجم میں جو کچھ لکھتے ہیں سند مسلسل کے بغیر ہی لکھتے ہیں بلکہ بڑے اختصار سے مرسل لکھتے ہیں اگر پھر بھی کوئی اس بارے میں شک کرتا ہے تو قطعاً معلوم ہوتا ہے کہ وہ متعصب ہے اور قابل خطاب نہیں ہے۔ ایسے آدمی کو خطاب نہیں زبرد و عتاب کرنا چاہئے۔⁹⁸

ایک سوال

آپ اگر یہ سوال کریں کہ کچھ مجاہدات و ریاضات ایسی ہیں کہ ان کا وقوع عقل نہیں مانتی مثلاً رات دن میں آٹھ ختم کرنا یا ایک رات میں ہزار رکعتیں ادا کرنا اسی طرح اور باتیں۔

جواب

میں کہتا ہوں ایسی عبادت اگرچہ عوام کے بس کی نہیں ہیں۔ یہ اہل اللہ کے بس سے باہر نہیں ہیں۔ انہیں اللہ کریم نے فرشتوں کی قوت عطا کر رکھی ہے جس کے ذریعے وہ ان صفات تک پہنچ جاتے ہیں۔ اس بات اور اس قوت کا صرف وہی انکار کر سکتا ہے جو کرامات کے صدور اور خوارق عادات کا منکر ہو گا۔ (اور ایسے شخص سے بات مسلمات کے انکار کے مترادف ہے۔ مترجم)

المقصد الاول

یہ مقصد اس بات کے ثابت کرنے کے لئے ہے کہ ایسے مجاہدات اور ایسی

ریاضتیں بدعت و گمراہی نہیں ہے۔ اس کے کئی دلائل و وجوہات ہیں۔

1:- طاقت کے مطابق یہ مجاہدات صحابہؓ، تابعین اور تبع تابعین نے کئے ہیں اور ان میں سے کسی نے بھی اس بات کا انکار نہیں کیا۔ جو ان حضرات سے ثابت ہے وہ بدعت نہیں ہے۔ میں نے اصل ثانی میں اس صغریٰ (مقدمہ صغریٰ یعنی جہولت میں ان حضرات کا مجاہدہ فرمانا اور ان میں سے کسی کا انکار نہ کرنا) کی خوب تحقیق کر دی ہے اور اصل اول میں کبریٰ (جسے یہ لوگ کریں وہ بدعت نہیں ہے) کی بھی تحقیق ہو چکی ہے۔

2:- ان میں سے کچھ تو خلفائے راشدین نے کئے ہیں۔ مثلاً حضرت عمرؓ اور حضرت عثمانؓ وغیرہ نے ایسے اعمال کئے ہیں۔ اصل ثانی صفحہ 59 میں یہ بات لکھی جا چکی ہے جو خلفاء کریں اور اس کا انکار کوئی صحابی نہ کرے تو وہ سنت ہے کیونکہ سنت صرف وہ نہیں ہے جو سید کلؓ سے خاص ہو بلکہ جو سرکارؓ یا بعض یا کل خلفاء کریں یا دین میں وہ کوئی چیز شروع کریں تو نہیں مگر اسے پسند فرمائیں تو وہ سنت ہے۔

ابن المہام⁹⁹ نے تحریر الاموال (جلد 2 صفحہ 148) میں اور عینی نے الغنی (جلد 1 صفحہ 871) میں اور عبد العزیز بخاری نے¹⁰⁰ کشف میں اور باقی اصولی فقہاء نے اپنی کتب میں سنت کی یہی تحقیق کی ہے۔ تحت الاخیار (صفحہ 182) میں اس کی میں نے پوری تحقیق کی ہے۔ جب یہ ثابت ہو گیا کہ عمل صحابہ و خلفائے راشدین) سنت ہے تو یہ بات بذات خود ثابت ہو گئی کہ وہ بدعت نہیں ہے کیونکہ سنت اور بدعت ایک دوسرے کی ضد ہیں۔

3:- مجتہد آئمہ اور جلیل القدر فقہاء اور محدثین ایسے اعمال کرتے رہے ہیں اگر یہ اعمال بدعت اور گمراہی ہیں تو اس کا پھر لازمی نتیجہ یہ ہو گا کہ وہ سب بدعتی اور گمراہ ہوں۔ یہ مازم بات بالکل غلط ہے کیونکہ سب ایسے مسلمانوں کا جو قاتل شمار و اعتبار ہیں اس پر اجماع ہے کہ یہ سب حضرات بدعتی نہیں ہیں۔

4:- مسلمانوں کا جن جلیل القدر مورخین پر بھروسہ اور اعتقاد ہے اور دین کے بارے میں وہ ورع و تقویٰ میں مشہور ہیں اور دین میں بدعت سے بھی بچے ہوئے ہیں انہوں نے اپنی تصانیف میں علماء کے تراجم میں ان کے عیدوقی مجاہدات کا ذکر ان کی مدح اور جلالت شان کے طور پر کیا ہے۔ یہ اس بات کی بہت بڑی دلیل ہے کہ یہ مجاہدات ان کے ہاں بدعت نہیں کیونکہ یہ علماء کی شان نہیں ہے کہ وہ کسی بدعتی مسئلے پر کسی کی تعریف کریں۔

علامہ ذہبی کو ذرا سن لیں

یہ شیخ الاسلام علامہ ذہبی ہیں۔ وہ کمال صوفیہ اور جلیل القدر اشعریوں کے بارے میں کسی اور تقریط¹⁰¹ کرتے ہیں اگر ان سے نظریہ ظاہر کوئی ایسی شئی ملو تو جو خلاف شرح محسوس ہو خواہ وہ کتنی ہی چھوٹی اور حقیر کیوں نہ ہو تو علامہ اپنی کتابوں میں طعن و تشنیع سے نہیں رکتے۔

علامہ سبکی کی رائے

اسی لئے علامہ تاج الدین سبکی¹⁰² نے طبقات شافعیہ (جلد 1 صفحہ 190) میں لکھا ہے یہ ہمارے شیخ ذہبی ہیں وہ علم و دیانت سے متصف ہیں اور وہ اہل سنت پر حد سے بڑھ کر شدت کرتے ہیں۔ وہ ہمارے شیخ اور آئمہ ہیں مگر اس سلسلہ میں ان پر اعتقاد نہیں کیا جا سکتا۔ حق کی پیروی ہی سب سے بہتر ہے۔ انتہائی تعصب میں وہ اس حد تک چلے گئے ہیں جس سے حیا آتی ہے، عام علماء اسلام اور آئمہ علی مقام جو حاملین شریعت نبویہ ہیں اور غالب اعداؤں میں اشعری ہیں مجھے قیامت کے دن ان کے حقوق کی وجہ سے علامہ ذہبی کے خلاف (اعت) کا خوف ہے وہ جب کسی اشعری کے پیچھے پڑتے ہیں تو کوئی کسر نہیں چھوڑتے اور بالکل معاف نہیں کرتے، میرا اعتقاد یہ ہے کہ یہ ہمارے لوگ قیامت کے دن آپ کے خلاف ہوں گے۔ مگر

اللہ کریم سے بھی درخواست ہے کہ ان سے باز پرس میں تخفیف ہو اور ان اشعری علماء کو اس کا شفیق بتا دے، علامہ عبدالوہاب شعرانی نے اپنی کتاب ”ایہوائت و الجواہر فی ذکر عقائد الاکابر“ (جلد 1 صفحہ 8) میں لکھا ہے۔ حافظ ابو عبد اللہ ذہبی سے علامہ شیخ محی الدین ابن عربی کے اس قول کے بارے میں کہ ”انہوں نے فصول الحکم کتاب صرف میں غلطی کی اجازت سے لکھی ہے“ پوچھا گیا تو ذہبی نے فرمایا میرا یہ خیال نہیں تھا کہ ایسا بزرگ بھی جھوٹ بولتا ہے، حقیقت یہ ہے کہ حافظ ذہبی حضرت ابن عربی اور گردہ صوفیہ کے شدید مخالف تھے۔ علامہ ابن تیمیہ بھی ان کے ہمنوا ہیں۔ انتہی

علامہ سیوطی کی علامہ ذہبی کے متعلق رائے

علامہ سیوطی نے ”قمع المعارض فی نصرۃ ابن الغارض“ میں لکھا ہے کہ آپ کو ذہبی کی جھنجھناہٹ دھوکہ میں نہ ڈالے انہوں نے تو امام فخر الدین بن خطیب جیسے عظیم محقق کے لئے یہی تشدد اپنایا ورنہ یہی جھنجھناہٹ استعمال کی۔ پھر ان سے بھی بڑے قوت القلوب کے مصنف حضرت ابوطالب کی پر بھی اور پھر ان سے بھی بڑے علامہ شیخ ابوالحسن اشعری پر بھی اسی جھنجھناہٹ کے وار کئے۔ جن کے ذکر سے جواب و آفاق بھرے پڑے ہیں۔ المیراث، التاریخ اور مسیر النبلاء ان کے ذکر خیر سے پر ہیں، آپ ان حضرات سے ذہبی کے کلام کا موازنہ فرمائیں؟ ہرگز ایسا نہیں ہوتا چاہئے، قسم بخدا ان حضرات کے بارے میں ذہبی کی بات نہیں مانی جائے گی بلکہ ہم ان حضرات تک ان کا حق یا بچائیں گے اور پورا پورا حق ادا کریں گے۔ انتہی

مصنف کی رائے

ذہبی یہ سب کچھ اس لئے لکھتے ہیں کہ وہ بہت متورع اور زاہد ہیں اور دین کے بارے میں انتہائی احتیاط فرماتے ہیں وہ صرف معذور ہی نہیں مابور (مستحق

ثواب) بھی ہیں جیسا کہ شریعت میں واضح ہے۔ (عبارت معترضہ یہاں ختم ہوئی) ان سب باتوں کے باوجود عیادت و ریاضت میں مجاہدات اولیاء پر ذہبی نے کوئی تعرض و اعتراض و گرفت نہیں کی بلکہ ان حضرات کے تراجم میں ان باتوں کو بطور مدح و ثناء ذکر کیا ہے۔ جس سے واضح ہو گیا کہ یہ نہ ان کے نزدیک بدعت ہے اور نہ ان سے پہلے اور بعد کے مذکورہ محققین کے نزدیک بدعت ہے۔

5 :- ایسے اہل خود سرکار سرور کائنات رحمہ اللہ سے ثابت ہیں اور جو آپ رحمہ اللہ سے ثابت ہو وہ بدعت نہیں ہے۔ کبریٰ (جو سرکار سے ثابت ہو وہ بدعت نہیں ہے) تو بالکل ظاہر ہے اور صغریٰ (یکطرفہ عیادت سید کل رحمہ اللہ سے ثابت ہے)۔ جیسا امام بخاری نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت لی ہے کہ سرکار رحمہ اللہ کھڑے ہو کر نماز اس حد تک پڑھتے کہ قدم مبارک سوج جاتے آپ کو عرض کیا جاتا (آپ تو معصوم ہیں اتنی عیادت کیوں فرماتے ہیں؟) تو ارشاد ہوتا میں شکر گزار بندہ نہ ہوں۔

2 :- ترمذی نے حضرت مغیرہ رحمہ اللہ سے یہ روایت بیان کر کے اسے حسن صحیح کہا کہ سید کل رحمہ اللہ نماز پڑھتے رہے آپ کے قدم مبارک سوج گئے۔ آپ رحمہ اللہ سے عرض کیا گیا کہ آپ رحمہ اللہ ایسی تکلیف کیوں اٹھاتے ہیں جبکہ آپ معصوم ہیں۔ نہ ماضی میں آپ پر کوئی الزام ہے اور نہ ہی مستقبل میں ہو گا۔ آپ رحمہ اللہ نے فرمایا میں عہد شکور نہ ہوں۔

3 :- ابن ماجہ اور نسائی نے حضرت مغیرہ رحمہ اللہ سے ہی روایت لی ہے کہ سید کل رحمہ اللہ نے نماز پڑھی۔ آپ رحمہ اللہ کے دونوں مبارک قدم سوج گئے۔ آپ رحمہ اللہ سے عرض کیا گیا حضور رحمہ اللہ آپ تو معصوم ہیں ماضی و مستقبل میں گناہوں سے پاک ہیں تو فرمایا کیا میں شکر گزار بندہ نہ ہوں۔ (ابن ماجہ جلد 1 صفحہ 56) (نسائی جلد 2 صفحہ 219)

4 :- امام نسائی نے حضرت ابو ہریرہ رحمہ اللہ سے روایت کیا ہے کہ سرکار کریم رحمہ اللہ

نے اتنی لمبی نماز پڑھی کہ مبارک قدم سوچ گئے اور پھٹ گئے۔¹⁰³ قسطنطنیہ
مواہب لدنیہ (جلد 2 صفحہ 457) میں لکھا ہے ابن بطل قلمی نے اس حدیث سے
ثابت ہوا کہ انسان اپنے نفس کو ایسی عجلت میں مشغول کر سکتا ہے جس سے بدن
کو ضرر پہنچتا ہو۔ کیونکہ حضور ﷺ نے جب گزشتہ کا علم ہوتے ہوئے ایسا فرمایا تو
جسے علم نہیں ہے وہ کس کیفیت میں ہو گا اس کی تو بات اور دور ہے جسے دوزخ
میں جانے سے امن نہیں ہے۔¹⁰⁴

ابن حجر کے قول کے مطابق عجلت اس وقت تک ہو کہ ملول نہ ہو۔ تو
حضور ﷺ کے احوال عالیہ تو بہت ہی کامل تھے وہ اپنے پروردگار کی عبادت میں ہرگز
کبیدہ نہیں ہوتے تھے خواہ اس سے بدن مبارک کو ضرر ہی ہوتا بلکہ صحیح حدیث
میں آپ ﷺ نے فرمایا کہ میری آنکھوں کی ٹھنڈک نماز میں ہے۔ (نسائی جلد 2 صفحہ
61، 62 - عن انس و احمد 3 - صفحہ 128) اب آپ کے لئے باقی محترمت ہوں تو جب
کبیدگی پیدا ہو تو جی کو تکلیف نہ دیں۔ فتنہی

سوال

اگر آپ کہیں کہ آپ ﷺ سے یہ تو ثابت نہیں کہ آپ ﷺ نے پوری
رات قیام فرمایا یا ایک رکعت میں قرآن پڑھا یا تہجد گیارہ رکعت سے زائد پڑھے
جیسا کہ ابوداؤد (جلد 2 صفحہ 40) میں سعد بن ہشام نے ام المومنین حضرت عائشہ
سے روایت بیان کی ہے کہ پوری رات صبح تک آپ نے قیام نہیں فرمایا اور نہ ہی
کبھی ایک رکعت میں پورا قرآن پڑھا اور نہ ہی رمضان کے علاوہ پورے مہینے کے
روزے رکھے ہاں جب کوئی نماز (نوافل) پڑھتے تو انہیں سدا جاری رکھتے۔ (الحدیث)
داری نے سنن داری میں لکھا ہے (جلد 1 صفحہ 346) کہ سرکار ﷺ اگر کوئی
خلق (عبادت) اپناتے تو یہ پسند فرماتے کہ اسے ہمیشہ جاری رکھیں، آپ نے کبھی صبح
تک قیام نہیں فرمایا اور نہ ہی پورا قرآن کسی رات میں پڑھا اور نہ ہی رمضان کے
علاوہ پورے مہینے کے روزے رکھے۔ (الحدیث)

مسلم (جلد 2 - صفحہ 27) کے الفاظ یہ ہیں "سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا نے سعد
کو فرمایا میرے بیٹے! جب بھی سرکار ﷺ کوئی نماز پڑھتے تھے تو چاہتے تھے کہ وہ
ہمیشہ جاری رہے۔ جب فہر کا غلبہ ہوتا یا درد (اور رات کو نماز نہ پڑھ سکتے) تو دن
کو بارہ رکعت پڑھ لیتے، میرے علم میں نہیں کہ اللہ کے نبی ﷺ نے سارا قرآن
ایک رات میں پڑھا ہو، اور نہ ہی پوری رات صبح تک نماز پڑھی اور نہ ہی رمضان
کے بغیر پورا مہینہ روزے رکھے۔

مسلم (جلد 2 - صفحہ 29) کی ہی دوسری روایت ہے کہ میں نے کبھی آپ ﷺ
کو صبح تک پوری رات قیام فرماتے نہیں دیکھا اور رمضان کے علاوہ پورا مہینہ لگاتار
آپ ﷺ نے کبھی روزے نہیں رکھے۔

ابن ماجہ (جلد 1 صفحہ 328) میں ہے مجھے معلوم نہیں کہ اللہ کے نبی ﷺ نے
سارا قرآن صبح تک پڑھا ہو۔

بخاری (جلد 2 - صفحہ 220) وغیرہ نے بھی سیدہ سے روایت کیا ہے کہ رسول
اقدس ﷺ نے رمضان اور رمضان کے علاوہ گیارہ رکعتوں سے زیادہ نماز نہیں
پڑھی۔¹⁰⁵

مندرجہ بالا سب احادیث سے ثابت ہوا کہ گیارہ رکعت سے زیادہ (نوافل)
پوری رات کا قیام اور رات اور دن میں ختم قرآن پڑھتے ہیں۔

جواب

میں کہتا ہوں

1:- سید کل ﷺ سے ساری رات عجلت کے لئے جانا (احیاء) ثابت ہے۔ مسلم
(2 صفحہ 70) ابوداؤد (2 صفحہ 50) وغیرہ نے سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت
کی ہے کہ جب رمضان کا آخری عشرہ شروع ہوتا تو رات بھر (عجلت کے لئے)
جاگتے اور گھر والوں کو بھی جگاتے اور یہ بند کس کر ہاندھ لیتے (یعنی عجلت کے لئے
خوب تیار ہو جاتے) امام نووی نے اس کا مفہوم ان لفظوں میں بیان کیا ہے کہ نماز

وغیرہ کے ذریعے ساری رات جاگتے۔ اختتامی علامہ ابن اثیر جزری¹⁰⁶ نے نہایت غریب الحدیث (1 صفحہ 276) میں لکھا کہ احیاء السبل کا مطلب رات میں عبادت کے لئے جاگنا اور نیند چھوڑنا ہے۔ اختتامی

2۔ عبد بن حمید، ابن ابی الدنیا (کتب الشکک) ابن حبان (صحیح ابن حبان) اب مرویہ، اسمانی (الترغیب و الترہیب) نور ابن عساکر (مسب نے) عطاء سے روایت بیان کی ہے کہ میں نے سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے عرض کیا جو سب سے عجیب چیز آپ نے سید کلؓ کی دیکھی ہو مجھے بتائیں۔ آپ فرمائیے لگیں بعد آپؓ کی کون سی کیفیت عجیب نہیں تھی آپؓ ایک رات میرے پاس تشریف لائے میرے لحاف میں داخل ہوئے پھر فرمایا ذرا ٹھہریے میں اپنے پروردگار کی عبادت کر لوں، آپؓ اٹھے وضو فرما کر نماز شروع کی آپؓ رونے لگے اس حد تک آنسو بینہ مبارک پر گرنے لگے پھر رکوع میں بھی روتے رہے پھر سجدے میں بھی روتے رہے سجدے سے سر اٹھا کر پھر روتے رہے آپؓ رات بھر اسی حال میں رہے یہاں تک کہ بلال نماز صبح کی اجازت لینے آ گئے۔ میں نے عرض کیا آقاؐ (ﷺ) ! آپؓ اتنا کیوں رونے جبکہ ماضی و مستقبل میں آپؓ معصومؓ ہیں آپ کے ہاں تو ممکنہ کا گزر ہی نہیں ہے۔ آپؓ نے جواب میں فرمایا میں شکر گزار بندہ نہ ہوں، میں اس طرح کیوں نہ کروں آج رات ہی تو مجھ پر آیت نازل ہوئی ہے۔ ان فی خلق السموت والارض والاختلاف السبل والنهار لایات لاولی الالباب

(آل عمران - 190)

(ترجمہ)۔ یقیناً آسمانوں اور زمین کی پیدائش میں اور رات دن کے بدل بدل ہونے میں عقل والوں کے لئے لاتعداد نشانیاں ہیں۔

ان احادیث سے پتہ چلا کہ سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا کی جن احادیث میں رات کی بیداری کی نفی ہے وہ آپؓ کے غالب اوقات کے بارے میں ہیں اسی طرح گیارہ رکعت سے زیادہ نوافل کی نفی کی بات ہے کہ غالب اوقات میں ایہ ہوتا تھا

در نہ کئی روایات میں گیارہ سے بڑھ کر پندرہ رکعت (12 نفل 3 وتر) تک مذکور ہیں۔ نووی نے شرح مسلم (جلد 2 صفحہ 18) میں اس کا تذکرہ فرمایا ہے۔ بعض روایات میں جماعت کے سوا رمضان میں بیس رکعت کا ذکر بھی ہے۔ لیکن اس کی سند ضعیف ہے جس کا ذکر میں نے تحفۃ الاخیار (صفحہ 194) میں تائیدی اور اختلافی دلائل کے ساتھ کر دیا ہے۔¹⁰⁷

2۔ اگر یہ تسلیم بھی کر لیا جائے کہ سرکارؐ نے نہ تو پوری رات قیام فرمایا ہے اور نہ ہی پوری رات قرآن پڑھا اور نہ ہی گیارہ رکعت سے زائد نوافل پڑھے تو ہم کہتے ہیں کہ اسی کی طرح عبادت میں سختی بھی آپؓ سے ثابت ہے۔ اس حد تک عبادت کہ پاؤں مبارک سوچ گئے پھر لن جہلات پر بدعت کا اطلاق تو نہیں ہو سکے گا کیونکہ بدعت تو وہ ہے جس کی مثل عہد نبوی میں نہ ہو لیکن اس میں یہ شرط تو نہیں ہے کہ عبادت کی ہر جزی بھی آپؓ سے منقول ہو۔

3۔ اگرچہ ایسے جہلات و ریاضات سید کلؓ سے منقول نہ بھی ہوں اور آپؓ نے ایسے اعمال نہ بھی فرمائے ہوں اور ان کی وجہ امت پر شفقت ہو تو یہ بھی تو خیال رکھا جائے کہ یہ اعمال ان حضرات نے کئے ہیں جن کی سنت پر چنے اور جن کے راستے پر چنے کا سرکارؐ نے ہمیں حکم دیا ہے، پھر یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ وہ بدعت ہے؟ ہم پہلے ذکر کر چکے ہیں¹⁰⁸۔

6۔ ابو داؤد کی روایت سے پہلے آچکا ہے۔ (جلد 2 صفحہ 48) کہ نبیؐ نے طاقت کے مطابق عبادت کی اجازت دی ہے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت ہے کہ نبیؐ نے فرمایا اتنا عمل کرو جتنی طاقت ہو کیونکہ جب تک تم مومن نہ ہو رحمت خداوندی متوجہ رہتی ہے۔ اللہ کریم کے ہاں وہ عمل محبوب ہے جو لگاتار رہے اگرچہ وہ کم ہی کیوں نہ ہو۔ جب بھی سرکارؐ کوئی عمل فرماتے تو اسے پیشہ جاری رکھتے۔ (مسلم 2 - صفحہ 74-73)¹⁰⁹۔

امام بخاری نے بھی سیدہ سے مرفوعاً روایت لی ہے جن اہل کی طاعت ہو ۱۱
 کہ کیونکہ جب تم ملول ہوئے ہو تو رحمت خداوندی رک جاتی ہے۔ (2 - صفحہ 31)
 ابو نعیم نے طیبہ (9 صفحہ 27) میں عبدالرحمن بن مہدی کے ترجمہ میں سیدہ
 عائشہ رضی اللہ عنہا سے بھی مرفوعاً روایت کیا ہے کہ آدمی وہی کام کرے جس کی
 طاعت ہو کیونکہ جب تک تم کبیدہ نہ ہو رحمت اللہ نہیں موڑتی، قیمت اختیار کرو
 اور عمل میں پختگی پیدا کرو، اس سلسلہ میں احادیث مشہور ہیں۔ مقصد ثانی میں انشاء
 اللہ کچھ اور بھی آجائیں گی۔

قول فیصل

جب حسب طاعت کبیدگی اور ملول سے پہلے تک عمل کرنے کا جواز مندرجہ بالا
 احادیث سے ثابت ہو گیا تو ہم کہتے ہیں لوگوں میں طاعت الگ الگ ہوتی ہے کئی
 چیزیں ہیں جو ایک کر سکتا ہے اور دوسرا نہیں، ایک شخص کام سے کبیدہ ہو جاتا ہے
 اور دوسرا نہیں، ایک آدمی قرأت جلدی پڑھ سکتا ہے اور دوسرا نہیں۔

عظماء کی عظمتیں

کیا آپ نے نہیں سنا کہ سید ابوبکر بن احمد بن ابوبکر متوفی 1050ھ نے احیاء
 العلوم دس دنوں میں پڑھ ڈالی اور بسا اوقات وہ بہت بڑی جلد سے مطالعہ کرتے
 رات دن میں ختم کر دیتے تھے۔ علامہ مجد الدین شیرازی قاضی قاضی اور سفر السعادات کے
 مصنف نے تین دنوں میں صحیح مسلم پڑھ لی، علامہ تھعلانی نے پانچ سے کچھ زائد
 نشستوں میں بخاری پڑھ ڈالی۔ حافظ ابوبکر خطیب نے صحیح بخاری تین مجلسوں میں
 پڑھی، حافظ ابن حجر نے سنن ابی داؤد چار مجلسوں میں پڑھ دی صحیح مسلم اور نسائی کبیر
 دس مجلسوں میں ختم کر دیں ہر مجلس قریباً چار ساعتوں پر مشتمل تھی۔ ظہر و عصر کے
 درمیان صرف ایک محفل میں معجم الطبرانی صغیر پڑھ لی۔ یہ سب واقعات "خلاصۃ
 الاثر فی اعیان القرن الحادی عشر" میں محمد بن فضل اللہ محسی نے نقل کئے ہیں۔

(جلد 1 - صفحہ 73، 72) محسی نے کئی اور واقعات بھی لکھے ہیں "تاریخ
 الخطیب" میں ہے کہ اسماعیل بن احمد نیشاپوری نے تین نشستوں میں بخاری
 ختم کر لی مغرب کے بعد شروع کرتے اور فجر کے وقت ختم کر کے پھر چاشت سے
 مغرب تک اور تیسری محفل مغرب سے فجر تک ہوتی۔ انہوں نے یہ بھی لکھا ہے
 کہ مغرب کے حافظ عہدوسی نے استسقاء کے دنوں میں صرف ایک دن میں پڑھ دی
 تھی (عہد الفتن) 110۔

علامہ عہد الوہاب شعرانی نے اپنے ہارسے ابوالیث والجاہر (جلد 2 صفحہ 18) میں
 لکھا ہے کہ انہوں نے فزولات کی ضخیم دس جلدیں ایک دن میں دو دفعہ پڑھ لیں،
 یا فی نے ایک عہد گزار کا ذکر کیا ہے جنہوں نے قرآن اتنی دیر میں پڑھ دیا جتنی
 دیر خطیب جتھے کا خطبہ دیتا ہے۔ ایسی باتیں ان حضرات سے محفل میں ہو کتابوں میں
 لوگوں کے احوال پڑھتے رہتے ہیں لیکن لوگوں کی غالب تعداد ایسا نہیں کرتی۔

اعلام الاخیار میں علامہ کفوی نے فتاویٰ طرہوسیہ کے مصنف ابراہیم بن علی کے
 والد قاضی القضاۃ نور الدین 111۔ علی بن احمد طرہوسی کے ترجمہ میں لکھا ہے کہ وہ
 بہت کم وقت میں قرآن ختم کر لیتے تھے۔ حتیٰ کہ انہوں نے بڑے بڑے لوگوں کی
 موجودگی میں نماز تراویح میں پورا قرآن تقریباً پونہ پار گھنٹے میں ختم کر لیا۔ کفوی
 کے علاوہ عبدالقادر قرطبی نے بھی یہ لکھا ہے۔ مصنف

اصل بات یہ ہے

ان سب معاملات میں اصل بات یہ ہے کہ اللہ کریم نے انسانی جان کو
 ذوق و شوق دے کر پیدا فرمایا ہے۔ یہ جان ماکہ کی جانوں سے مشابہت رکھتی ہے
 جو سدا عہد میں رہتے ہیں اگر کسی بھی شے سے نفس انسانی کو لذت حاصل ہوتی
 ہے تو اسے کثرت سے کرنے سے اسے ہرگز ملال نہیں ہوتا لیکن اگر کسی میں ایسی
 لذت نہیں ہے تو کثرت عہد سے اسے ملال ہوتا ہے۔

امت محمدیہ کے یہ علماء ہیں جن کی تصانیف کی دھوم پڑی ہوئی ہے۔ انہی

ابن حجر، سیوطی، نور بن جیسے اور لوگ ہیں جنہوں نے اپنی عمر کا ایک لمحہ بھی ضائع نہیں ہونے دیا صرف مطالعہ اور تصنیف میں ہی مصروف رہے اور انہیں اس سے کبیدگی اور حال نہیں ہوا، یافعی نے بیان کیا ہے کہ وہ کتابوں کے مطالعہ کے لئے کئی راتیں صبح تک جاگتے رہے اور ملال ان کے قریب نہیں پہنچا۔

اس بندہ ضعیف، ان اوراق کے جامع (علامہ عبدالحی) کو مطالعہ و تصنیف کی بذت عطا ہوئی۔ میں چند گفتگوں میں بڑی مفہیم جہدوں کا مطالعہ کر لیتا ہوں اور بعض راتوں میں مغرب کی نماز کے بعد تصنیف کے لئے آدھی رات تک نماز عشاء کے وقفہ کو چھوڑ کر بیٹھ رہتا ہوں ملال کبھی نہیں ہوتا۔ الحمد للہ علی ذلک¹¹²۔

حاصل کلام یہ ہے کہ جہاں طاقت میں مختلف ہوتی ہیں جو زیادہ عبادت، قرأت اور قیام میل وغیرہ کی ملال و کبیدگی کے بغیر طاقت رکھتا ہے اس کے لئے سابقہ احادیث کی روشنی میں یہ سب جائز ہے۔ جسے ملال و خلل ہو وہ چھوڑ دے ہاں یہ حکم لگا دینا کہ مطلقاً سرکارِ مہدیہ کے اعمال شریفہ پر زیادتی جائز نہیں ہے تو یہ سخت غلطی ہے۔

ایک سوال

اگر آپ کہیں کہ حضور ﷺ سب لوگوں سے افضل تھے اور آپ ﷺ کی جان پاک سب جانوں سے بڑھ کر کامل تھی اور آپ ﷺ وہ کچھ کر سکتے تھے جو اور کوئی نہیں کر سکتا جیسا کہ سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں تم میں سے کون وہ کر سکتا ہے جو حضور ﷺ کر سکتے ہیں (ابوداؤد جلد 2 صفحہ 48) ان سب باتوں کے باوجود آپ ﷺ نے ان لوگوں کی طرح ریاضت و مجاہدہ نہیں فرمایا تو اس کا مطلب یہ ہوا کہ آپ ﷺ کے ہاں یہ بات پسندیدہ نہ تھی۔

جواب

یہ تسلیم کہ سید کل ﷺ میں وہ قوت تھی جو لوگوں میں نہیں ہے لیکن

آپ ﷺ لوگوں پر شفقت اور متعین پر رحمت کی وجہ سے کثرت عبادت نہیں کرتے تھے۔ کیونکہ اس طرح آپ ﷺ کی اتباع ان کے لئے مشکل ہو جاتی وہ حرج میں مبتلا ہو جاتے۔ اس کی دلیل سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا کا قول ہے۔ سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا یہ عمل کرنا پسند فرماتے تھے مگر پھر اسے چھوڑ دیتے کہ آپ ﷺ کی اتباع میں لوگ اس پر عمل کرنے لگ جائیں گے اور وہ ان پر فرض ہو جائے گا۔ ملاحظہ ہو بخاری (جلد 2 - صفحہ 9) ابوداؤد (جلد 2 صفحہ 942) وغیرہ۔

آپ ﷺ نے کچھ راتیں جماعت سے نماز تراویح پڑھا کر پھر جماعت سے پڑھنا چھوڑ دی یہی خوف تھا کہ امت پر فرض نہ ہو جائے۔ بخاری (جلد 2 صفحہ 9) وغیرہ مسلم (جلد 2 صفحہ 220) ابوداؤد (جلد 2 - صفحہ 67) میں یہ حدیث موجود ہے۔

ابوداؤد (جلد 1 صفحہ 11) وغیرہ (ابن ماجہ جلد 1 صفحہ 118) نے سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت لی ہے کہ سید کل ﷺ نے پیشاب مبارک فرمایا حضرت عمرؓ پانی کا کوزہ لے کر پیچھے کھڑے تھے۔ آپ ﷺ (پیشاب سے فارغ ہو کر) نے پوچھا عمرؓ یہ کیا ہے انہوں نے عرض کیا آپ ﷺ کے وضو کے لئے پانی ہے۔ ارشاد ہوا مجھے یہ حکم نہیں دیا گیا کہ جب پیشاب کروں تو ساتھ ہی وضو کروں اگر میں ایسا کرتا تو پھر یہ سنت بن جاتی۔

ایسی ہی اور بہت سی مثالیں ہیں۔

مقصد ثانی

اس مقصد میں ان مجاہدات پر آنے والے اعتراضات و شبہات کا جواب ہو گا اور چند شرطوں کے تحت عطا کی ان عبارات کا ذکر ہو گا جن میں اس تشدد کا جواز پایا جاتا ہے۔

1۔ آپ کو معلوم ہونا چاہئے کہ کچھ احادیث میں عبادت پر تشدد و زیادتی سے روکا گیا ہے اس سے کچھ حضرات کو یہ گمان گزرا کہ زیادہ عبادت مطلقاً ممنوع ہے۔ انہوں نے غی کے مقام و مورد اور عدم غی کے مقام و محل پر غور نہیں فرمایا ہم

اسی احادیث کی اسناد ان کے بارے میں اور اعلیٰ کے ساتھ ذکر کرتے ہیں۔

ان میں ایک حدیث تو حوالہ سیدہ رضی اللہ عنہا کی ہے۔ امام مسلم (2 صفحہ 83) نے یہ حدیث سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا کے حوالے سے نقل فرمائی ہے، حوالہ بنت ثوبت بن حبیب بن اسد بن عبد العزیٰ اس وقت من کے پاس سے گزری جب رحمت عالم ان کے پاس تشریف فرما تھے۔ میں نے عرض کی یہ توبت کی بیٹی حواء ہے لوگ کہتے ہیں یہ رات بھر سوئی کرتی ہے سوئی نہیں (یہ سن کر سرکار ﷺ نے فرمایا کیا یہ رات بھر سوئی نہیں ہے؟ اسے عمل کرو جن کی استطاعت ہو قسم بخدا رحمت خداوندی تم سے متہ نہیں موڑتی جب تک تم طول اور کبیدہ نہ ہو۔“

دوسری روایت (ایضاً جلد 2 صفحہ 37) بھی سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے یوں مروی ہے کہ حضور ﷺ میرے پاس تشریف لائے تو میرے پاس ایک خاتون تھیں فرمایا یہ کون ہے؟ میں نے عرض کیا یہ ایک خاتون ہیں جو سوئی نہیں ہیں اور نماز پڑھتی رہتی ہیں فرمایا ایسے عمل کرو جن کی طاقت ہو قسم بخدا تمہارے کبیدہ خاتم ہونے پر رحمت کا رخ بدل جاتا ہے۔ آپ ﷺ کے نزدیک وہی دین (عمل) پسندیدہ تھا جس پر عمل دانا جاری رہتا، ابو اسلمہ کی حدیث میں ہے کہ یہ خاتون اسدی تھیں۔

امام بخاری (جلد 2 صفحہ 31) نے سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے یہی روایت لی ہے کہ میرے پاس بنی اسد کی ایک خاتون تھیں، حضور ﷺ تشریف لائے پوچھا یہ کون ہے؟ میں نے عرض کیا فلاں صاحبہ ہیں جو رات بھر سوئی نہیں ہیں ان کی نماز کا ذکر کیا جاتا ہے۔ حضور ﷺ نے فرمایا ٹھہریے، وہ کو جس کی طاقت ہو جب تم کبیدہ ہوتے ہو تو انداز رحمت بدل جاتا ہے۔ بہترین عمل وہ ہوتا ہے جس پر دوام ہو۔¹¹³

2 :- دوسری حدیث حضرت زینب والی ہے۔ امام مسلم (جلد 2 صفحہ 72) نے اسے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رحمت عالم مسجد میں تشریف لائے تو دو ستونوں کے درمیان رسی تھی ہوئی تھی۔ آپ ﷺ نے فرمایا یہ کیا ہے، لوگوں نے

عرض کیا، زینب نماز پڑھتی رہتی ہیں جب سست ہوتی ہیں یا رک جاتی ہیں تو اسے تمام لیتی ہیں، آپ ﷺ نے فرمایا کھول دو، نماز اس وقت تک جاری رکھو جب تک فرحت و انبساط ہو، جب سستی یا فزور آئے تو بیٹھ جاؤ۔

نسائی (جلد 2 صفحہ 218) کے الفاظ یوں ہیں حضور ﷺ مسجد میں تشریف لائے تو دو ستونوں کے درمیان بندھی رسی کو دیکھ کر فرمایا یہ رسی کس لئے ہے؟ لوگوں نے عرض کیا زینب نماز پڑھتی ہیں جب رکعتی ہیں تو اس سے متعلق ہو جاتی ہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا اسے کھول دو نمازی سرور و نشاط تک نماز پڑھے جب رکاوٹ و فزور آ جائے تو بیٹھ جائے۔

ابوداؤد (جلد 2 - صفحہ 33) نے یوں روایت لی ہے کہ نبی کریم ﷺ تشریف لائے تو مسجد کے دو ستونوں کے درمیان رسی بندھی پائی۔ فرمایا یہ رسی کس لئے ہے لوگوں نے عرض کیا زینب نماز پڑھتی ہیں جب سست ہو جائیں یا رکاوٹ محسوس کریں تو اس کا سارا لے لیتی ہیں، فرمایا کھول دو جب تک فرحت و سرور ہو نماز پڑھو جب سستی یا فزور ہو تو بیٹھ جایا کرو۔

ابوداؤد (2 - صفحہ 6) کی دوسری روایت میں ہے جو انہوں نے ہارون بن عبد اللہ سے روایت کی ہے۔ سرکار ﷺ کی خدمت میں عرض کیا گیا کہ لمحہ بن مجمل نماز پڑھتی رہتی ہیں تھک جائیں تو اس سے متعلق ہو جاتی ہیں فرمایا وہ طاقت کے مطابق نماز پڑھے تھک جائے تو بیٹھ جایا کرے۔

ظاہری بات ہے کہ راوی نے وہم سے لمحہ نام لیا ہے صحیح نام زینب ہے تاکہ سب روایات میں مطابقت ہو جائے۔

فائدہ :- یہ نماز منکوس¹¹⁴ کے باطل ہونے کی دلیل ہے کیونکہ رات میں قیام کے دوران سستی آ جائے تو رسی پکڑنے سے روک دیا گیا ہے تو نماز منکوس بطریق اولیٰ ممنوع ہو گی۔ کیونکہ وہ قواعد و شرح کے متغی و مخالف ہے۔ سنن ابی داؤد کے حاشیہ پر حضرت مولانا حسن علی ہاشمی محدث لکھنؤی نے اسی طرح لکھا ہے یہ حاشیہ انہوں نے اپنے ہاتھوں سے لکھا اور جب پڑھا تو اس کی خود تصحیح فرمائی۔

3۔ حضرت عبداللہ بن عمرو بن عاص سے مروی ہے امام بخاری نے کتب الصوم، احادیث الانبیاء اور قیام اللیل (جلد 2 صفحہ 32، جلد 2 صفحہ 192، جلد 2 صفحہ 327، جلد 2 صفحہ 440) ان سے حدیث روایت کی ہے کہ مجھے سید کل رضی اللہ عنہ نے فرمایا، مجھے بتایا گیا ہے کہ تم رات کو قیام کرتے ہو اور دن کو روزے رکھتے ہو؟ میں نے عرض کی جی حضور ﷺ! میں اسی طرح کرتا ہوں فرمایا ایسا کرو گے تو تمہیں دھنس جائیں گی اور جی تھک جائے گا، تیری جان کا بھی حق ہے، تیرے گھر والوں کا بھی حق ہے، روزہ رکھو اور انتظار بھی کرو (کچھ دن نہ رکھو) رات کا قیام بھی کرو اور سو یا بھی کرو (قیام اللیل کے باب میں بخاری کے یہی الفاظ ہیں)

امام مسلم نے کتب الصوم (جلد 2 صفحہ 39) میں حضرت عبداللہ سے عی یوں روایت لی ہے کہ امام الانبیاء رضی اللہ عنہ کو عرض کیا گیا کہ میں (عبداللہ) نے کہا ہے کہ میں زندگی بھر پوری رات قیام کیا کروں گا اور پورا دن روزہ رکھوں گا۔ رسول اقدس رضی اللہ عنہ نے پوچھا کیا تم نے یہ بات کہی ہے؟ میں نے عرض کی جی یا رسول اللہ رضی اللہ عنہ! آپ رضی اللہ عنہ نے ارشاد فرمایا تم ایسا نہیں کر سکو گے (اس طرح کرو کہ) روزہ بھی رکھو اور چھوڑ بھی دو، سو بھی اور قیام بھی کرو، مینے میں تین روزے رکھو کیونکہ ہر نیکی مومن گناہ ہے (یہ پورا مہینہ بن جائے گا) تو یہ ایسا ہی ہو گا گویا تم نے سارا زمانہ روزہ رکھا ہے۔ میں نے عرض کیا مجھ میں اس سے زیادہ کی قوت ہے۔ آپ رضی اللہ عنہ نے یہ سن کر فرمایا ایک دن روزہ رکھو دو دن نہ رکھو، میں نے عرض کیا مجھ میں اس سے زیادہ کی طاقت ہے، آپ رضی اللہ عنہ نے فرمایا پھر ایک دن روزہ رکھو اور ایک دن چھوڑ دو یہ داؤد علیہ السلام کا طریقہ ہے اور روزوں میں یہ سب سے علوانہ انداز ہے، میں نے پھر عرض کی مجھ میں اس سے بڑھ کر طاقت ہے، سرکار رضی اللہ عنہ نے فرمایا اس سے بڑھ کر طاقت نہیں ہے۔ عبداللہ بن عمرو نے فرمایا اگر میں ہر ۱۰ میں تین روزوں والی حضور رضی اللہ عنہ کی ارشاد فرمودہ بات تک کفایت کر لیتا تو مجھے یہ ارشاد الٰہی مل اور لولہ¹¹⁵۔ سے بڑھ کر محبوب ہو¹¹⁶۔

آپ سے مسلم (جلد 2 صفحہ 42) میں من الفاظ میں روایت ہے کہ میں سدا

روزہ رکھتا تھا اور پوری رات قرآن پڑھتا تھا یا تو میرا ذکر محفل نبوی میں ہوا یا پھر آپ رضی اللہ عنہ نے مجھے پیغام دے کر خود ہایا جب میں حاضر خدمت ہوا تو ارشاد فرمایا مجھے بتایا گیا ہے کہ آپ بیشہ روزہ رکھتے ہیں اور پوری رات قرآن پڑھتے ہیں کیا یہ اطلاع درست ہے؟ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ رضی اللہ عنہ! ٹھیک ہے مگر میرا ارادہ تو نیکی کا حصول ہے، آپ رضی اللہ عنہ نے فرمایا تمہارے لئے یہ کافی ہے کہ ہر ۱۰ میں تین روزے رکھ لو، میں نے عرض کیا اے اللہ کے نبی رضی اللہ عنہ! مجھ میں اس سے زیادہ طاقت ہے۔ آپ رضی اللہ عنہ نے فرمایا تمہاری بیوی کا بھی تم پر حق ہے اور تمہارے ملاقاتی کا بھی تم پر حق ہے تمہارے جسم کا بھی تم پر حق ہے تم اللہ کے نبی داؤد علیہ السلام والے روزے رکھو وہ سب لوگوں سے بڑھ کر اللہ کی عبادت کرتے تھے۔ میں نے عرض کیا اے اللہ کے نبی رضی اللہ عنہ! داؤد علیہ السلام کس طرح روزے رکھتے تھے؟ آپ رضی اللہ عنہ نے فرمایا وہ ایک دن روزہ رکھتے تھے اور ایک دن نہیں رکھتے تھے۔ مزید فرمایا مینے میں ایک قرآن ختم کر لیا کرو، میں نے عرض کیا اے خدا کے نبی رضی اللہ عنہ! میں اس سے زیادہ پڑھنے کی طاقت رکھتا ہوں، فرمایا میں دنوں میں ختم کر لو، میں نے عرض کیا مجھ میں اس سے زیادہ پڑھنے کی طاقت ہے فرمایا دس دنوں میں پڑھ لو، میں نے پھر عرض کیا میں اس سے زیادہ طاقت رکھتا ہوں، ارشاد ہوا سات دنوں میں پڑھ لو اور آگے نہ بڑھو کیونکہ تم پر تمہاری بیوی کا بھی حق ہے، ملاقاتی کا بھی حق ہے اور جسم کا بھی حق ہے۔

عبداللہ نے بتایا کہ میں نے (اپنے اوپر) خود سختی کی تو مجھ پر سختی کر دی گئی پھر کہنے لگے مجھے نبی رضی اللہ عنہ نے فرمایا تجھے تو پتہ نہیں شاید تیری عمر لمبی ہو، پھر میرے ساتھ وہی بات ہوئی جو آپ رضی اللہ عنہ نے فرمائی تھی، جب پڑھنا آگیا تو مجھے خواہش ہوئی کاش جو چھوٹ مجھے سرکار دے رہے تھے میں قبول کر لیتا۔

مسلم (جلد 2 صفحہ 46) میں روایت آپ سے یوں بھی منقول ہے۔ سرکار رضی اللہ عنہ کو اطلاع ملی کہ میں لگاتار روزے رکھتا ہوں اور پوری رات نماز پڑھتا ہوں یا تو مجھے پیغام طلبی ملا یا ویسے ہی ملاقات ہو گئی۔ آپ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کیا مجھے تمہارے

بارے میں یہ اطلاق نہیں ملی کہ تم مسلسل روزے رکھتے ہو اور رات بھر نماز پڑھتے ہو ایسا نہ کرو کہ تمہاری آنکھ کا بھی تم پر حق ہے، چہن کا بھی حق ہے، گھر والوں کا بھی حق ہے، روزہ رکھو پھر چھوڑ بھی دو، نماز پڑھو پھر سو بھی جاؤ، ہر دس دنوں میں ایک روزہ رکھو ہفتی 9 دن ثواب میں آ جاتیں گے۔ میں نے عرض کیا سرکار ﷺ! میں اپنے آپ کو اس سے زیادہ قوی پاتا ہوں، فرمایا پھر داؤد علیہ السلام والے روزے رکھا کرو میں نے عرض کیا حضور ﷺ! ان کے روزہ کس طرح تھے؟ آپ ﷺ نے فرمایا وہ ایک دن روزہ رکھتے ایک دن چھوڑ دیتے اور دشمن کے مقابلہ سے بچتے نہیں تھے۔ میں نے عرض کیا اے اللہ کے نبی ﷺ، یہ میرے لئے کیسے ہو 117

مسلم (جلد 2 - صفحہ 48) میں آپ سے روایت کے الفاظ یوں ہیں۔ مجھے سرکار ﷺ نے فرمایا اے عبداللہ! تم سدا روزے رکھتے ہو اور رات پوری قیام کرتے ہو اگر ایسا کرو گے آنکھیں دھنس جائیں گی اور کمزور ہو جائیں گی، جو سدا روزہ دار رہا وہ روزہ دار نہیں ہے۔ ہر مہینے تین روزے رکھنا گویا پورے مہینے کے روزے رکھنا ہے، میں نے عرض کیا مجھ میں اس سے زیادہ کی طاقت ہے، فرمایا پھر داؤد (علیہ السلام) والے روزے رکھ لو وہ ایک دن روزہ رکھتے تھے اور ایک دن چھوڑ دیتے تھے جب دشمن کے مقابلے میں ہوتے تو پشت نہیں پھیرتے تھے۔

امام مسلم نے (جلد 2 صفحہ 46) آپ سے یہ روایت بھی لی ہے کہ مجھے حضور ﷺ نے فرمایا مجھے خبر ملی ہے کہ تم رات کو سدا قیام کرتے ہو اور سدا روزہ دار رہتے ہو، میں نے عرض کیا میں ایسا ہی کرتا ہوں، فرمایا ایسا کرو گے تو آنکھیں دھنس جائیں گی، جان کمزور ہو جائے گی، تمہاری آنکھ کا بھی حق ہے تمہاری جان کا بھی حق ہے، تمہارے گھر والوں کا بھی حق ہے، قیام بھی کرو اور سوؤ بھی، روزہ رکھو اور چھوڑو بھی۔

مسلم (جلد 2 - صفحہ 47) پر بھی یہ روایت یوں ہے کہ مجھے سرکار ﷺ نے فرمایا اے عبداللہ بن عمرو (رضی اللہ عنہما) مجھے یہ بات پہنچی ہے کہ تم دن کو ہمیشہ روزہ

دار رہتے ہو اور رات کو قیام کرتے ہو، تو ایسا نہ کرو، تمہارے جسم کا بھی تم پر حق ہے، تمہاری آنکھ کا بھی حق ہے، تمہاری پیوی کا بھی تم پر حق ہے، روزہ رکھو پھر چھوڑ بھی دیا کرو، ہر مہینے تین روزے رکھو یہ پورے زمانے کے روزے بن جائیں گے، میں نے عرض کیا حضور ﷺ مجھ میں قوت ہے، فرمایا پھر داؤد (علیہ السلام) والے روزے رکھو ایک دن روزہ رکھو دوسرے دن نہ رکھو، حضرت عبداللہ پھر (بوجھ میں) کہا کرتے کاش میں نے یہ چھوٹ قبول کر لی ہوتی۔

ابو نعیم نے حلیۃ الاولیاء (جلد 1 صفحہ 283) میں حضرت عبداللہ سے یوں روایت کی ہے کہ حضور ﷺ کی خدمت میں میرے بارے میں عرض کیا گیا کہ میں کہتا ہوں جب تک زندہ رہوں گا لازماً دن کو روزہ رکھوں گا اور لازماً رات کو قیام کیا کروں گا۔ مجھے سرکار ﷺ نے فرمایا کیا تم ہی وہ ہو جو کہتے ہو کہ میں زندگی بھر ضرور دن کو روزہ رکھوں گا اور زندگی بھر رات کو قیام کروں گا؟ میں نے عرض کیا آپ ﷺ پر میرے مل باپ قریب ہوں میں نے ایسا کہا ہے، آپ ﷺ نے فرمایا تم میں اس کی سکت و طاقت نہیں ہے۔

انہوں نے (جلد 1 صفحہ 284) آپ سے یہ روایت بھی کی ہے کہ میرے گھر سرکار ﷺ تشریف لائے، فرمایا مجھے بتایا گیا ہے کہ تم رات کے قیام اور دن کے روزے کی تکلیف اٹھ رہے ہو، فرماتے ہیں میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ میں ایسا کرتا ہوں، آپ ﷺ نے فرمایا تمہارے لئے یہ کافی ہے کہ ہر ماہ تین روزے رکھو، اس کا مطلب پورے زمانے کے روزے ہوں گے، میں نے سختی اپنائی تو مجھ پر سختی کی گئی۔ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ! میں اپنے آپ کو اس سے زیادہ قوی پاتا ہوں (تین سے زیادہ روزے رکھ سکتا ہوں۔ مترجم) آپ ﷺ نے فرمایا یقیناً اللہ عزوجل کے نزدیک سب سے علوانہ روزے داؤد علیہ السلام کے روزے ہیں، عبداللہ نے کہا اب مجھے بوجھاپے اور ضعف نے آیا ہے میرا دل اور گھر والے مٹی میں جاکیں میں نے کیوں نبی کریم ﷺ کی رخصت قبول نہ کی اور تین دن ہر ماہ میں روزے کیوں نہ مانے؟

ابو نعیم نے ہی (جلد 1 صفحہ 284) آپ سے یہ روایت بھی لی ہے کہ سرکار ﷺ نے پوچھا کہ تم دن کو سدا روزہ رکھتے ہو اور چھوڑتے نہیں اور رات کو نماز پڑھتے ہو سوتے نہیں، فرمایا تمہارے لئے یہ کافی ہے کہ ہر جمعہ (ہفتہ) میں دو روزے رکھ لیا کرو، میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ! میں اپنے اندر اس سے زیادہ طاقت پاتا ہوں۔ آپ ﷺ نے فرمایا تو پھر داؤد علیہ السلام والے روزے رکھ لو وہ سب سے علوانہ روزے ہیں یعنی ایک دن روزہ رکھو اور ایک دن چھوڑ دو، میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ! میں اپنے اندر اس سے زیادہ قوت پاتا ہوں، فرمایا شاید تم عمر رسیدہ ہو کر کمزور ہو جاؤ (پھر ایسا نہ کر سکو)

ابو نعیم نے یہ حدیث کئی اور اسناد سے بھی روایت کی ہے، ابو داؤد، نسائی اور ابن ماجہ نے بھی اسے کئی سندوں سے روایت کیا ہے۔ ان اسناد کے الفاظ ایک دوسرے سے ملتے جلتے ہیں۔ میں نے اختصار اور اقتصاد (محدود کرنے کے لئے) یہ روایات ہی کافی سمجھی ہیں۔¹¹⁸

4 :- چوتھی حدیث حضرت ابو الدرداء کی ہے۔ ابو نعیم نے حلیہ (1 - صفحہ 188) میں ان سے روایت کی ہے کہ حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ گھر آئے تو ان کی بیوی کو میلے کچیلے کپڑوں میں پرانندہ حال پایا تو ان سے پوچھا، آپ اس حال میں کیوں ہیں؟ انہوں نے جواب دیا کہ آپ کے بھائی (ابو الدرداء) کو خواتین کی ضرورت نہیں ہے، وہ سارا دن روزہ رکھتے اور ساری رات قیام کرتے ہیں۔ وہ ابو الدرداء کی طرف متوجہ ہوئے اور کہا گھر والوں کا بھی آپ پر حق ہے نماز بھی پڑھیں اور سوئیں بھی، روزہ بھی رکھیں اور انظار بھی کریں، یہ بات سرکار ﷺ تک پہنچی تو آپ ﷺ نے فرمایا سلمان کو علم عطا ہوا ہے۔

ابو نعیم (جلد 1 صفحہ 188) نے ہی یہ روایت ابو جعفر رضی اللہ عنہ سے لی ہے کہ سلمان رضی اللہ عنہ ابو الدرداء رضی اللہ عنہ سے ملنے آئے تو انہوں نے ان کی بیوی ام الدرداء کو پرانندہ حال دیکھ کر فرمایا کیا بات ہے؟ انہوں نے جواباً کہا آپ کے بھائی کو دنیا کی کسی شئی کی ضرورت نہیں ہے، رات کو قیام کرتے ہیں اور دن کو روزہ رکھتے ہیں،

جب ابو الدرداء آئے تو سلمان کو انہوں نے مرحبا کہا اور کھانا ان کے سامنے رکھا۔¹¹⁹ حضرت سلمان سے کہا آپ بھی کھائیں، ابو الدرداء بولے میں تو روزہ دار ہوں، سلمان نے کہا میں آپ کو قسم دلاتا ہوں کہ آپ کھائیں، جب تک آپ نہیں کھائیں گے میں نہیں کھاؤں گا، انہوں نے پھر سلمان کے ساتھ کھانا کھایا۔¹²⁰ سلمان نے رات بھی وہیں گزاری، جب رات ہوئی تو ابو الدرداء نوافل کے لئے کھڑے ہوئے، حضرت سلمان نے انہیں روک لیا اور کہا اے ابو الدرداء آپ کے رب کریم کا بھی آپ پر حق ہے اور گھر والوں کا بھی آپ پر حق ہے اور جسم کا بھی آپ پر حق ہے۔ ہر حق دار کو اس کا حق دیتے، روزہ بھی رکھیں اور اسے چھوڑ بھی دیں، قیام بھی کریں اور سوئیں بھی اور اپنے گھر والوں کے پاس بھی آئیں۔ (بخاری (جلد 2 صفحہ 182) اور ابو داؤد نے بھی اسی طرح روایت کیا ہے۔

5 :- ابن صحبہ وئی حدیث ہے جنہوں نے حضور ﷺ کے اہل قادیسیہ کے بارے میں پوچھا تھا۔ یہ حدیث بخاری (جلد 2 صفحہ 90) الفاظ انہی کے ہیں۔ مسلم (جلد 2 صفحہ 175) وغیرہ نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ تین حضرات (سعید بن مسیب سے عذرة القاری میں روایت ہے کہ یہ سیدنا حیدر، عبداللہ بن عمرو بن عاص اور عثمان بن شعون تھے۔ عبد القاح) انواع مطبرات کے گھروں میں آئے اور سرکار ﷺ کی عبادت کے بارے میں پوچھا جب انہیں بتایا گیا تو ان کے دیاں میں یہ عبادت کمر تھی۔ کہنے لگے ہم اپنے آپ کو تو حضور ﷺ پر قیاس نہیں کر سکتے وہ معصوم ہیں وہاں تو نہ ماضی، میں گناہ کا گزر تھا نہ مستقبل میں ہو گا۔¹²¹ اب ایک صاحب نے کہا میں تو ساری رات نماز پڑھوں گا۔ دوسرے بولے میں سدا روزے رکھوں گا، تیسرے نے کہا میں عورتوں سے الگ رہوں گا کبھی بھی شادی نہیں کروں گا۔ سید کل رضی اللہ عنہ تشریف لائے اور فرمایا، تم نے ایسا اور ایسا کہا ہے سنو قسم بخدا میں تم سب سے بڑھ کر اللہ کریم سے خوف کھاتے والا اور سب سے بڑھ کر پرہیزگار ہوں لیکن میں تو روزہ بھی رکھتا ہوں اور روزے چھوڑ بھی دیتا ہوں، نماز بھی پڑھتا ہوں اور سوتا بھی ہوں اور عورتوں سے شادی بھی کرتا ہوں جو میری سنت سے منہ موڑے گا وہ میرا نہیں۔¹²² نسائی (جلد 6 -

صفحہ 60) میں ہے کہ کسی نے کہا میں گوشت نہیں کھوں گا۔

امام بخاری¹²³۔ امام مسلم اور امام احمد نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت لی ہے کہ سرکارِ کرام کے صحابہ سے کچھ حضرات نے ازواجِ مطہرات سے آپ ﷺ کے ان اعمال کے بارے میں پوچھا جو آپ ﷺ تمہاری میں گھر میں کرتے تھے (آپ ﷺ کے اعمال من کر) ایک صاحب بولے میں شادی نہیں کروں گا، ایک نے کہا میں گوشت نہیں کھوں گا، ایک نے کہا میں بستر پر نہیں سوؤں گا، ایک نے کہا میں سدا روزہ رکھوں گا کبھی نہیں چھوڑوں گا۔ نبی کریم ﷺ نے خلیفہ دیا، اللہ کریم کی حمد و ثنا فرما کر ارشاد ہوا ان لوگوں کی کیا کیفیت ہے کہ ایسا ایسا کہتے ہیں میں تو نماز بھی پڑھتا ہوں اور سوتا بھی ہوں روزہ بھی رکھتا ہوں اور چھوڑتا بھی ہوں عورتوں سے شادی بھی کرتا ہوں جو میری سنت سے منہ موڑتا ہے وہ میرا نہیں ہے۔

6۔ ایک اور حدیث حضرت عثمان بن عفون اور سیدنا علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہما سے ہے۔¹²⁴ لے ابوالکاسم سے اس آیت کے بارے میں یا ایہا الذین امنوا لا تحرموا طیبات ما احل اللہ لکم (اے ایماندارو! تم وہ چیز حرام نہ ٹھہراؤ جو اللہ تعالیٰ نے تمہارے لئے حلال فرمادی ہے۔ المائدہ 87) میں بیان کرتے ہوئے فرمایا کہ یہ عثمان بن عفون اور ابن کے ساتھیوں کے بارے میں نازل ہوئی۔ انہوں نے بہت سی خواہشات اور خواہشیں کو اپنے لئے حرام قرار دے دیا تھا اور کچھ نے تو اپنے اہل کمال کو کٹ دینے کا بھی ارادہ کر لیا تھا۔

ابن جریر نے (جلد 7 صفحہ 7) حرمہ سے روایت کیا ہے کہ سرکارِ کرام کے کچھ صحابہ نے اپنے آپ کو خسی کرنے، گوشت اور عورتوں کو چھوڑنے کا ارادہ کر لیا تھا تو یہ آیت نازل ہوئی۔ یا ایہا الذین امنوا لا تحرموا طیبات ما احل اللہ لکم ولا تعتدوا ان اللہ لا یحب المعتدین (اے ایماندارو! تم وہ چیزیں حرام نہ ٹھہراؤ جو اللہ تعالیٰ نے تمہارے لئے حلال فرمادی ہیں اور زیادتی نہ کرو اللہ تعالیٰ زیادتی کرنے والوں کو پسند نہیں فرماتا۔ المائدہ 87)

عبد بن حمید، ابن جریر (جلد 7 صفحہ 7) اور ابن المنذر نے حرمہ سے انہوں

نے عثمان بن عفون رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ ہمارے گردہ میں سے ایک نے کہا میں گوشت نہیں کھوں گا، ایک صاحب بولے میں بستر پر نہیں سوؤں گا ایک اور گویا ہوئے میں عورتوں سے شادی نہیں کروں گا، ایک اور نے فرمایا میں سدا روزہ دار رہوں گا افطاری نہیں کروں گا تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمادی۔

ابن جریر (جلد 7 صفحہ 5) عبدالرزاق اور ابن منذر نے ابو قلطبہ سے روایت لی ہے کہ سرکارِ کرام کے صحابہ میں سے کچھ حضرات نے ارادہ کیا کہ دنیا ترک کر دیں عورتوں کو چھوڑ دیں اور راہب بن جائیں، سرکارِ کرام خطاب کے لئے اٹھے اور سخت باتیں ارشاد فرما کر پھر ارشاد فرمایا شدت پسندیوں سے ہی تو پہلے لوگ ہلاک ہوئے، انہوں نے خود اپنی جانوں پر سختیاں کیں تو اللہ تعالیٰ نے بھی سختی فرمادی اب مختلف دبیروں اور گرجاؤں میں ان کے بچے کھجورے لوگ پڑے ہیں۔ اللہ تعالیٰ کی عبادت کرو اس کے ساتھ کسی کو شریک نہ ٹھہراؤ، حج کرو، عمرہ کرو، م سیدھے رہو اللہ تعالیٰ کا سلوک بھی ٹھیک رہے گا پھر ان لوگوں کے بارے میں یہ آیت نازل ہوئی لا تحرموا طیبات ما احل اللہ لکم

عبدالرزاق اور ابن جریر (جلد 7 صفحہ 7) نے اللہ کریم کے اس ارشاد لا تحرموا کے بارے میں حضرت قتادہ سے روایت کی ہے کہ یہ سرکارِ کرام کے کچھ صحابہ کرام کے بارے میں نازل ہوئی جنہوں نے ترک دنیا کا ارادہ کر لیا اور عورتوں کو چھوڑ دیا چاہا تاکہ زہد و ورع اختیار کر لیں۔ ان میں حضرت حیدر کرام اور حضرت عثمان بن عفون بھی شامل تھے۔

ابن جریر (جلد 7 صفحہ 7) نے بھی سے روایت لی ہے کہ ایک دن سرکارِ کرام بیٹھ کر لوگوں کو وعظ و تذکیر فرما رہے پھر کھڑے ہوئے تو بھی خوف کی باتیں ہی ارشاد فرمائیں۔ حضور ﷺ کے کچھ صحابہ جن کی تعداد دس تھی ان میں حضرت علی اور حضرت عثمان بن عفون بھی تھے، کہنے لگے کہ نصاریٰ نے بھی کچھ چیزیں اپنے اوپر حرام کیں تھیں ہم بھی گوشت اور چربی کھانے کو حرام کر دیتے ہیں کچھ نے کہا ہمارے لئے نیند حرام ہے کچھ کہنے لگے ہمارے لئے عورتیں حرام ہیں۔ حضرت عثمان

بھی عورتیں حرام کرنے والوں میں شامل تھے وہ اپنی بیوی کے پاس نہ جاتے۔ وہ حضرت عائشہ کے پاس آئیں اور مائی صاحبہ نے ان سے پوچھا کیا بات ہے آپ کا رنگ بدلا ہوا ہے نہ کنگھی کی ہوئی اور نہ ہی خوشبو لگائی ہے؟ انہوں نے جواب دیا مجھے کنگھی اور خوشبو کی کیا ضرورت ہے اتنا عرصہ ہو گیا ہے میرے خلوہ نہ میرے پاس آئے ہیں اور نہ ہی میرا کپڑا ہٹایا ہے خواتین ان کا یہ فقرہ سن کر ہنسنے لگیں۔ آپ تک سرکار ﷺ تشریف لائے پوچھا کس بات کی ہنس ہے؟ انہوں نے¹²⁵ عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ! یہ خلوہ ہیں میں نے ان سے ان کا حل پوچھا ہے تو یہ کہتی ہیں کہ میرے خلوہ نے اتنے اتنے عرصے سے میرا کپڑا نہیں ہٹایا حضور ﷺ نے ان کے خلوہ کو بلا کر پوچھا جنہوں نے کیا بات ہے؟ میں نے یہ کام صرف عہدیت کے لئے وقت حاصل کرنے کی خاطر چھوڑ رکھے ہیں اور ساری بات بتا دی، جنہوں کا تو یہ پروگرام تھا کہ وہ اپنا تہ نہ تقاسل کٹ کر خفی ہو جائیں گے۔ سرکار ﷺ نے فرمایا تمہیں قسم دلاتا ہوں کہ دائیں پٹو اپنی بیوی کے پاس جاؤ، انہوں نے عرض کیا حضور ﷺ! میرا روزہ ہے، آپ ﷺ نے فرمایا روزہ توڑ دو اور بیوی کے پاس جاؤ، انہوں نے روزہ توڑ دیا اور بیوی کے پاس گئے۔ اب (کچھ وقت کے بعد) جب خلوہ حضرت عائشہ کی خدمت میں حاضر ہوئیں تو سرمہ لگا ہوا تھا، کنگھی کی ہوئی تھی اور خوشبو لگائی ہوئی تھی، حضرت سیدہ ہنس پڑیں اور فرمایا کیا حال ہے؟ وہ بولیں وہ کل آئے تھے۔

سید کل ﷺ نے فرمایا کچھ لوگوں کا کیا حال ہے جو عورتوں کو کھانے اور نیند کو حرام قرار دیتے ہیں، سنو سنو! میں سوتا بھی ہوں اور قیام بھی کرتا ہوں، میں روزہ نہیں بھی رکھتا اور رکھتا بھی ہوں اور عورتوں سے نکاح بھی کرتا ہوں، جو میری سنت سے منہ موڑے گا وہ میرا نہیں، پھر اللہ کریم کا یہ ارشاد نازل ہوا لا تحرّموا طيبات ما احل الله لكم

ابن جریر (جلد 7 صفحہ 8) ابن المنذر اور ابوالشیخ نے حضرت عکرمہ سے روایت کیا ہے کہ عثمان بن مظعون، علی بن ابی طالب، عبداللہ بن مسعود، مقداد بن اسود

اور سالم مولیٰ حفصہ (رضی اللہ عنہما) دنیا سے کٹ گئے، گھروں میں بیٹھ گئے، عورتوں سے الگ تھلگ ہو گئے، اچھا کھانا اور لباس اپنے لئے حرام قرار دے دیا اور اپنے آپ کو خفی کرنے کا پروگرام بنالیا۔ اس بات پر اتفاق کر لیا کہ رات بھر قیام کریں گے اور دن بھر روزہ رکھیں گے تو یہ آیت نازل ہوئی لا تحرّموا طيبات ما احل الله لكم سید کل ﷺ نے انہیں پیغام بھیج کر بلوایا اور قرین یقیناً تمہاری جانوں کا بھی حق ہے۔ تمہاری آنکھوں کا بھی حق ہے گھروالوں کا بھی حق ہے لہذا نماز بھی پڑھو اور سو بھی جاؤ، روزہ بھی رکھو مگر کچھ دن افطار بھی کرو، جو ہماری سنت چھوڑتا ہے وہ ہمارا نہیں۔¹²⁶

یہ اور ان جیسی اور احادیث بلند آواز سے پکار رہی ہیں کہ عبادت گزاری میں تشدد اور طاعت میں انتہائی مجاہدہ شریعت میں ممنوع ہے۔ یہ ملت بیضا و سہل درست رو کا انداز نہیں ہے۔

یہ حضرات جنہوں نے عبادت میں جد و مشقت کی ہے انہوں نے اس بات کا ارتکاب کیا ہے جس سے سید کل ﷺ نے منع فرمایا ہے لہذا ان کے عمل کا کوئی اعتبار نہیں ہے، حق بات تو وہی ہے جو حضور ﷺ نے فرمائی ہے۔

ان روایات کا جواب

آپ حضرت خلوہ والی حدیث لیں، نبی کریم ﷺ نے انہیں زیادہ نماز پڑھنے سے نہیں روکا بلکہ طاعت کے مطابق عمل کرنے کی اجازت فرمائی ہے۔ ہاں جب حال آتا چائے تو عمل چھوڑ دے۔ اب رہی بات حضرت زہب والی حدیث کی تو اس میں وضاحت ہے کہ نماز سے ملول اور کبیدہ ہو جاتی تھیں اور بندھی ہوئی رسی کا سارا لیتی تھیں۔ سید کل ﷺ نے انہیں اس بات سے روک دیا تو متنازعہ مسئلہ ہی نہیں ہے۔

اب عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ کی حدیث کو لیں۔ سید کل ﷺ ان کے حال کو جانتے تھے کہ جو وہ اپنے اوپر لازم کر رہے ہیں اسے بھانپ نہیں سکیں گے۔ آپ ﷺ نے

انہیں رخصت و اجازت کا راستہ دکھایا اور یہ علت بیان فرمائی کہ ان پر ان کے نفس کا بھی حق ہے اور گھر والوں کا بھی حق ہے اور اس طرح کہنے سے ان کی آنکھیں کھل کر ہو جائیں گی اور جسم ضعیف ہو جائے گا اس سے تو یہ پتہ چلا کہ عیادت میں ایسی زیادتی جس سے دل کبیدہ اور سست ہو یا شرعی حقوق میں سے کسی میں خلل پڑے ممنوع ہے لیکن مطلقاً اس کا منع ہونا تو اس سے ثابت نہیں ہوتا۔

اب رہی حضرت ابوالدرداء واپس واپس واپس تو انہوں نے اس انداز سے عیادت کی کہ لازمی حقوق چھوڑ دیئے۔ حضرت سلمان نے انہیں منع کیا کہ تو اس سے یہی ثابت ہوا کہ عیادت میں ایسی شدت جو حقوق میں فتور ڈالے ممنوع ہے، مطلقاً زیادہ عیادت منع نہیں ہے۔

اب رہی صحابہ کے ایک گروہ واپس واپس واپس تو وہ عمل رسول ﷺ کو کم سمجھ رہے تھے اور ان کا خیال یہ تھا کہ معصوم ہونے کی وجہ سے وہ زیادہ محنت نہیں فرماتے۔ اب انہوں نے اپنی جانوں کے لئے وہ کچھ لازم کر لیا جسے اللہ تعالیٰ نے لازم نہیں فرمایا تھا۔ آسمان راستے کو انہوں نے چھوڑ دیا، اس لئے حضور ﷺ نے انہیں ڈانٹ پلا دی اور اپنے طریقے کی طرف انہیں ہدایت فرمائی، ارشاد ہوا جو میری سنت سے منہ موڑے گا یعنی جس پر میں عمل پیرا ہوں اسے حسین اعتقاد نہ کرتے ہوئے منہ موڑ لے گا، جیسا کہ اس گروہ کا خیال تھا تو وہ پھر میرا نہیں ہے یعنی وہ نہ میرے مسلک پر چلنے والا ہے اور نہ میری میرت کو اپنانے والا ہے لیکن اس کا مطلب تو ہرگز نہیں ہے کہ جب کوئی آدمی اپنی طاقت کے مطابق جدوجہد کرتا ہے اور جسے اللہ تعالیٰ نے واجب نہیں فرمایا اسے وہ واجب قرار نہیں دیتا تو اس کی یہ عیادت جائز نہ ہو۔

اب آئیے حضرت عثمان بن عفون اور ان کے ساتھیوں والی حدیث کی طرف، انہوں نے اپنی جانوں پر وہ حرام قرار دے لیا جسے اللہ تعالیٰ نے حرام نہیں فرمایا تھا اور اپنے لئے وہ چیزیں واجب قرار دے لیں جو اللہ تعالیٰ نے واجب قرار نہیں دی تھیں تو انہیں اس بات سے روک دیا گیا لیکن مطلقاً اس سے عمل میں شدت کی

نہی تو نہیں ہوتی۔ بلکہ اس بات کی نفی ہوتی ہے کہ شریعت میں کوئی ایسا معاملہ پیدا کر دیا جائے جو اس میں نہ ہو۔

اس مقام کی تحقیق یہ ہے

اس مقام پر بہترین تحقیق وہ ہے جو ان احادیث اور اسلاف کے مجاہدات کے درمیان تعارض دور کرنے کے لئے علامہ برکلی رحمہ اللہ نے الطریقۃ المحمدیہ میں لکھی ہے وہ فرماتے ہیں (1) ص 231 عیادت میں شدت سے ممانعت دو علتوں کی وجہ سے ہے۔

1۔ پہلی علت ملی ہے۔¹²⁷ جس کا مطلب اپنی جان کو ہلاکت تک پہنچانا ہے یا کسی اور کے لازمی حق کو ضائع کرنا ہے یا عیادت کو چھوڑنا ہے یا اس کی مداومت کو ترک کرنا ہے۔

2۔ دوسری علت ملی ہے۔¹²⁸ اس کا مطلب ہے کہ نبی ﷺ رحمتہ للعالمین بنا کر بھیجے گئے ہیں۔ انہیں اللہ کریم کی تائید حاصل ہے۔ آپ ﷺ وہ کچھ کر سکتے ہیں جو امت کے افراد کی طاقت میں نہیں ہے، وہ سب لوگوں سے زیادہ اللہ کریم سے ڈرنے والے ہیں اور سب سے بڑھ کر پرہیزگار ہیں اور اللہ کریم کو سب سے بڑھ کر جاننے والے ہیں۔ آپ ﷺ کی ذات پاک بخل سے بھی بری ہے اور کسی کو نصیحت نہ کرنے سے بری ہے، سستی و کالی کا آپ ﷺ کی بارگاہ بے کس پناہ میں گزر نہیں ہے، دین کے بارے میں بے خبری وہاں بھٹک نہیں سکتی، اگر عیادت یا اللہ کے قرب کا کوئی راستہ آپ ﷺ کے انداز سے افضل اور مفید تر ہوتا تو آپ ﷺ ضرور وہ کرتے یا بیان فرماتے اور لوگوں کو اس کے کرنے پر آمادہ کرتے۔ اب یہ بات یقینی ہو گئی کہ آپ ﷺ کا معصوم سب سے افضل اور معرفت ربانی میں سب سے قریب ہے۔

مقام محمدی کی رفعتیں

اب جن روایات میں آتا ہے کہ اسلاف نے عبادت میں یہ شدت اور زیادتی فرمائی تو اس کی وجہ یا تو دل کے امراض لگتا رہتے تھے (اور ان امراض کا علاج یہ شدید عبادتیں تھیں) یا عبادت ان کی عادت تھی اور طبعاً صحیح غذا کی طرح تھی جس سے انہیں لذت حاصل ہوتی تھی اور کوئی حق بھی اس سے ضائع نہیں ہوتا تھا اور اس پر مداومت بھی وہ نہیں چھوڑتے تھے۔¹²⁹

وہ یہ اعتقاد بھی نہیں رکھتے تھے کہ ان کا عمل سید کل علیہ السلام کے عمل سے یا آپ ﷺ کے ارشاد سے افضل ہے۔ ہمارے آقا ﷺ تو کمال کے سب سے اعلیٰ درجے پر فائز تھے ان کے مبارک دس کو جو توجہ الی اللہ حاصل تھی اسے کوئی شئی روک نہیں سکتی تھی نہ لوگوں سے کلام کرنا مانع تھا نہ کھانا پینا رکھنا تھا اور نہ ہی نیند اور ازدواج سے تعلق مانع تھا آپ ﷺ کے لئے میل جول اور غلویت سب برابر تھے۔ لہذا آپ ﷺ نے چند ظاہری عبادات تک اس لئے بہت محدود رکھی کہ یہ آپ ﷺ کے اور آپ ﷺ کی امت کے لئے بہتر تھا۔ لیکن آپ ﷺ کی وہ مذت جو دائمی تھی وہ ان ظاہری عبادات سے خاص نہ تھی۔

صدیق اور زندقہ

بعض مشائخ کو جب اس درجے سے کچھ حصہ ملا تو وہ کہہ اٹھے جو مجھے اب دیکھتا ہے وہ زندقہ ہو گیا اور جس نے مجھے پہلے دیکھا وہ صدیق بن گیا۔ کیونکہ جب ایسے مشائخ مقام انتہا تک پہنچ گئے تو صرف ظاہری عبادت، فرائض، واجبات اور سنن تک اپنے آپ کو محدود کر لیا اور عوام کی طرح کھانے پینے اور سونے میں مشغول ہو گئے۔ لیکن ابتدائے کار میں وہ مجاہدوں اور ریاضتوں میں مشغول تھے۔ جس نے اس ابتدائی دور میں انہیں مجاہدات میں مشغول دیکھا وہ بھی مجاہدوں میں مصروف ہو گیا اور اس عمل صالح سے مقام صدیق پا گیا لیکن جس نے انہیں اس وقت دیکھا جب وہ انتہائی مقام پر تھے تو اس نے (ان کے کم عمل کو دیکھ کر) عبادت

میں جہد اور طریقت کا ہی سرے سے انکار کر دیا۔ اب تو اس پر کفر کا خوف ہے۔ اب جو اسلاف سے عبادت میں تشدید معقول ہے وہ مذکورہ دو عبادتوں (کی اور انی) سے خالی نہیں ہے۔ یہ ہی حق صریح اور صحیح مطلب و محل ہے۔ آپ کو زیادتی نہیں کرنی چاہئے ورنہ تم پر زیادتی ہو جائے گی ان دونوں (کی اور انی) کے درمیان چتنا ضروری ہے۔

حدیثہ عمیہ شرح طریقہ محمدیہ (جلد ۶ صفحہ 228) میں ہے کہ اسلاف گرامی سے عبادت میں جو سختیاں، ریاضتیں اور مجاہداتیں مذکور ہیں وہ دین محمدی کے فساد بالکل نہیں ہیں بلکہ جو ان پر قدرت رکھتا ہے اور اپنے آپ کو ان کے لئے فارغ کر سکتا ہے اس کے لئے یہ کتاب و سنت میں موجود ہیں۔ لیکن یہ واجب نہیں ہیں کیونکہ جن افعال کے لئے امت مکلف ہے یہ اس سے فعل اور زائد ہیں ان کے کرنے پر اجر و ثواب ہے۔

اس طرح جس شخص میں طاقت و قدرت نہیں ہے اور اس کے کبیدہ و مرض ہونے کا خوف ہے اس کے لئے کتاب و سنت میں حکم ہے کہ عمل میں میانہ روی اور توسط اختیار کرے۔ دین میں دونوں بائیں (آسانی اور مشکل) موجود ہیں۔ اللہ کا ارشاد ہے اتقوا اللہ حق تقوانہ (اللہ تعالیٰ سے اس طرح ڈرو جس طرح ڈرنے کا حق ہے۔ آل عمران 102) پھر ارشاد ہوا فانقوا اللہ ما استنصعتم (اللہ سے ڈرو جتنا ڈر سکتے ہو۔ تعلقن - 14) پہلی آیت میں بات مشکل ہے دوسری میں آسانی ہے۔¹³⁰

سرکارِ کرم ﷺ سے لگاتار روزے رکھنے، مسلسل بھوکا رہنے کی وجہ سے پیٹ پر پتھر باندھنے (بخاری ۶ صفحہ 304) کی روایات بھی ہیں اور یہ روایت بھی ہے کہ آپ ﷺ نے رات کو اس حد تک قیام فرمایا کہ پاؤں مبارک سوچ گئے، سی طرح ازواجِ مطہرات سے روزوں اور قیام کی کثرت احادیث میں مروی ہے حضرت زینب رضی اللہ عنہا کا رسی باندھنے والا واقعہ ہم پہلے بیان کر آئے ہیں۔ جسے مشقت و رحم کی وجہ سے حضور ﷺ نے کھولنے کا حکم دے دیا تھا۔

اسی لئے تو جب حضرت عبداللہ بن عمروؓ کو سرکار ﷺ نے زیادہ عیلت سے روکا تو انہوں نے اس سے یہ نہیں سمجھا کہ یہ حکم نہ ماننا گنہ ہے بلکہ جب بوڑھے ہو گئے تو کہنے لگے کاش! میں نے حضور ﷺ کی اجازت و رخصت کو قبول کر لیا ہوتا تو انہوں نے حکم و رسول ﷺ کو رخصت و اجازت سمجھا اور جو خود کر رہے تھے اسے عزیمت قرار دیا اور سرکار ﷺ کے حکم کو دین کا لازمی حکم نہیں سمجھا۔¹³¹

جو صاحب بھی سابقہ آیات و احادیث کا مطالعہ کریں گے اور ان پر غور فرمائیں گے انہیں معلوم ہو جائے گا کہ یہ سب اللہ کریم اور رسول رحیم ﷺ کی طرف سے امت پر رحمت ہے اور مومنوں کے لئے رخصت و اجازت ہے تاکہ ان کے لئے دین میں کوئی حرج و تکلیف نہ ہو۔ اب اللہ کریم کا یہ ارشاد ”پاکیزہ چیزیں جو اللہ تعالیٰ نے حلال فرمائی ہیں تم انہیں حرام نہ ٹھہراؤ“ یعنی ان چیزوں کے استعمال کی جو اجازت و رخصت عطا ہوتی ہے اسے چھوڑ کر ان کے حرام ہونے کا اعتقاد نہ رکھو، اب اگر انہیں حرام نہ قرار دیا جائے اور قتل شے کو کھانے سے صرف زہد و ورع کے لئے بچا جائے تو ایسے فعل میں گناہ نہیں ہو گا۔¹³²

اسی طرح اللہ کریم کا ارشاد ہے ”قل من حرم زينة الله التي اخرج لعباده والطيبات من الرزق الاغراف“ 32 (فرما دیجئے کس نے حرام کیا ہے اس زینت کو جو اللہ نے اپنے بندوں کو عطا فرمائی اور پاکیزہ رزق کو)

اسی طرح حضور ﷺ کا حدیث کے آخر میں یہ فرماتا کہ ”جس نے میری سنت سے منہ موڑا وہ میرا نہیں ہے“ یعنی میرے فعل کو اور میری رخصت کو چاہو نہ سمجھنے کا اعتقاد رکھا اور شدت پسندی پر اڑا رہا یہ ان کے اس قول کا جواب تھا ہمارا حضور ﷺ سے کیا مقابلہ؟ اس بات سے وہ شرعی رخصت کے باطل ہونے کا نظریہ رکھ رہے تھے تو سرکار ﷺ نے لوہے والی ہلت ارشاد فرمائی۔

حاصل کلام

ہمارے گزشتہ ادوار کے اسلاف گمراہی اپنے لئے تو عزائم و شدائد پسند فرماتے تھے کیونکہ وہ ہمت و حرمت والے لوگ تھے لیکن وہ شرعی رخصتوں کے اقراری تھے اور عوام کو ان رخصتوں کے مطابق ہی فتنے دیتے تھے پھر بھی انہیں ایسے افعال کے لئے ضرور ابھارتے رہتے تھے۔ جیسا کہ سید کل ﷺ کا بھی معمول تھا کہ لوگوں کو رخصتوں کا حکم فرماتے تھے اور خود عزیمت (مشکل عیلت) پر عمل پیرا رہتے تھے۔ جیسا کہ صوم و صمل (لگاتار افطار کے بغیر روزے) کے واقعہ میں پہلے گزر چکا ہے۔ (حدیقہ ندیہ کی عبارت ختم ہوئی)

اللہ! یہ رخصتیں

ارشاد الساری شرح صحیح بخاری (2، صفحہ 380) میں علامہ تھعلانی اس حدیث ”نبی ﷺ نے اس حد تک قیام فرمایا کہ آپ ﷺ کے مقدس پاؤں سوچ گئے“ کے تحت ارشاد فرماتے ہیں اس سے ثابت ہوا کہ انسان عیلت میں اپنی جان پر شدت کر سکتا ہے خواہ اس سے بدن کو تکلیف و ضرر بھی پہنچے لیکن مناسب ہے کہ اس کے ساتھ بھی یہ قید لگائی جائے کہ اس حد تک عیلت نہ کرے کہ مائل پیدا ہو جائے کیونکہ سرکار کریم ﷺ کی حالت پاک تو سب احوال سے بڑھ کر کامل تھی غذا آپ ﷺ کے جسد اطہر کو اگر ضرر بھی ہوتا تب بھی آپ ﷺ عیلت سے ملول و کبیدہ نہیں ہوتے تھے۔ بلکہ آپ سے تو یہ صحیح حدیث مروی ہے کہ ”میری آنکھوں کی ٹھنڈک نماز میں ہے“ (مسند احمد 3 صفحہ 128 - نسائی 7 صفحہ 62 عن انس) آپ ﷺ کے علاوہ دوسرے لوگوں پر جب ملول اور کبیدگی کا خوف ہو تو وہ اپنی جان کو کبیدگی میں مبتلا نہ کریں ہاں شدت عمل پر عمل پیرا ہونا افضل ہے کیونکہ جب یہ معصوم کر رہے ہیں تو وہ کیوں نہ کرے جسے اپنے حل کا بھی علم نہیں ہے اور گناہوں کے بوجھ نے اس کی کمر توڑ رکھی ہے اور وہ عذاب جہنم سے

بھی محفوظ نہیں ہے۔ التنبہی

مواہب لدنیہ (7 صفحہ 458) میں ایسی عبارت ہے اسے مقدمہ اول میں ہم نقل کر چکے ہیں۔ امام نووی نے کتاب الاذکار (صفحہ 95) کہ قرآن پاک کے ختم کرنے کے بارے میں اسلاف کی مختلف علوات تھیں کچھ حضرات دو ماہ میں ختم کرتے کچھ ایک ماہ میں ختم فرماتے کچھ دس راتوں میں کچھ آٹھ اور کچھ سات راتوں میں ختم کرتے، کثر اسلاف کا یہی طریقہ تھا کچھ حضرات چھ راتوں میں کچھ پانچ اور کچھ چار راتوں میں ختم کر دیتے، ایک بڑی تعداد تین راتوں میں ختم کرتی اور بہت سارے ہر روز رات دن میں ختم فرما دیتے۔

ایک گروہ ایسا بھی ہے جس نے رات دن میں دو ختم کئے، کچھ حضرات نے رات دن میں تین ختم اور کچھ اور حضرات نے رات دن میں آٹھ ختم کئے۔ چار دن میں اور چار رات میں۔ ایسے حضرات میں سید جلیل بن کاتب صوفی¹³³ بھی شامل ہیں یہ سب سے زیادہ تعداد ہے جو ہمیں معلوم ہوئی ہے۔

جناب گرامی احمد دہلوی علیہ السلام نے اپنی سند سے منصور بن زاذان (جو تابعین میں بڑے حدیث گزار تھے) سے روایت لی ہے کہ وہ ظہر اور عصر کے درمیان قرآن ختم فرما دیا کرتے تھے اور مغرب و عشاء میں پھر ختم کر دیتے اور رمضان میں مغرب و عشاء کے درمیان دو ختم فرما لیتے تھے۔ ان دنوں رمضان میں عشاء رات کی چوتھائی گزرنے کے بعد پڑھا کرتے تھے۔ ابن ابی داؤد نے اپنی صحیح سند سے روایت کیا ہے کہ مجاہد رمضان میں مغرب و عشاء کے درمیان قرآن ختم کر دیتے تھے۔ جن لوگوں نے صرف ایک رکعت میں قرآن ختم کیا ہے۔ وہ شمار سے باہر ہیں ان میں سیدنا عثمان تیم داری اور حضرت سعید بن جبیر بھی شامل ہیں۔

مختار و ممتاز انداز

مختار بات یہ ہے کہ یہ سب کچھ مختلف اشخاص میں مختلف انداز سے ہوتا ہے اگر گہری سوچ سے طائف و معارف کا ظہور ہوتا ہو تو ایسے آدمی کو اتنا ہی قرآن

پڑھنا چاہئے جس سے پوری طرح معافی کو سمجھ سکے اسی طرح جو شخص علوم کی نشر و اشاعت میں مشغول ہے یا عدالتی و حکومتی فیصلوں میں مصروف ہے یا دنیا اہم معاملات میں یا عام مسلمانوں کے مصالح میں مشغول ہے تو اتنی قرات ہی کرے جس سے اس کے فرائض میں خلل واقع نہ ہو اور نہ ہی اس فن میں کمایت ختم ہو۔ جو صاحب ان حضرات میں شامل نہیں ہے تو جتنا زیادہ پڑھ سکتا ہے بیشک پڑھے ہاں مول پیدا نہیں ہوتا چاہیے اور الفاظ کاٹ دینے والی بے حد تیز قرات بھی نہیں ہونی چاہئے۔ التنبہی

امام نووی نے صحیح مسلم کی شرح المنہاج میں حضرت عبداللہ بن عمر والی حدیث کے نیچے لکھا ہے سلف کی روزانہ قرات میں علوات مختلف تھیں۔ وہ اپنے حال، سمجھ اور وظیفہ کے مطابق پڑھتے تھے۔ کچھ حضرات مینے میں کچھ بیس دنوں میں کچھ دس دنوں میں کچھ زیادہ تعداد سات دنوں میں، بہت سارے لوگ تین دنوں میں اور بہت سارے دن رات میں اور کچھ صرف رات میں کچھ دن رات میں تین ختم اور کچھ دن رات میں آٹھ ختم کر لیا کرتے تھے۔ آٹھ سے زیادہ ہمیں کوئی اطلاع نہیں ملی۔

پسندیدہ بات یہ ہے کہ اتنا زیادہ ہی پڑھے جتنا لگاتار جاری رکھ سکے اور اسنے کی ہی علوات بنائے جس کے متعلق اس کا گمان غالب ہو کہ طبیعت کی خوشی و نشاط اور غمی و افسردگی میں بھی وہ پڑھ سکے گا۔ یہ بھی اس وقت ہے جب اس کے خاص یا عام اور لازمی کام نہ ہوں جو زیادہ تلوذت کی وجہ سے معطل نہ ہوتے ہوں۔ اگر اس کے عام کام میں مثلاً وہ دال ہے یا معلم وغیرہ ہے تو اپنے لئے اتنی قرات کا وظیفہ مقرر کرے جسے وہ اچھی طرح سمجھ سکے اور اس کی طبیعت میں سرور و نشاط بھی رہے اور اس وظیفہ کی حکمیں میں بھی خلل نہ پڑے، اسلاف سے جو مولیٰ ہے وہ اسی پر معمول ہے۔ التنبہی الاقناع فی علوم القرآن میں علامہ سیوطی نے بھی اس طرح لکھا ہے۔

خلاصہ بحث

اس مقام میں مقصد کا خلاصہ یہ ہے میں نے علائے کرام کی پیروی میں یہی اختیار کیا ہے۔ یقیناً پوری رات قیام کرنا رات دن میں ایک دفعہ یا کئی دفعہ قرآن پاک پڑھنا ایک ہزار یا اس سے زائد رکعتیں ادا کرنا اسی قسم کے اور مجاہدے اور ریاضتیں بالکل بدعت نہیں ہیں اور نہ ہی شریعت میں منع ہیں بلکہ یہ اچھے اور مرغوب عمل ہیں مگر اس کی کچھ شرطیں ہیں۔

1۔ اس عبادت سے ملال خاطر اور کبیدگی نہیں ہونی چاہئے۔ جس کی وجہ سے عبادت کی لذت اور حضور قلب جاتا رہے۔ یہ بات اس حدیث سے لی گئی ہے جس میں ارشاد ہے کہ ”تم میں سے کوئی بھی شخص اس وقت تک نماز پڑھے جب تک طبیعت میں نشاط رہے“ مطلب یہ ہے جب تک دس میں نشاط اور طبیعت میں سرور رہے۔ (مسلم کا مقدم)

2۔ اس عبادت سے اپنے جی پر مشقت نہ ڈالے جس کی جی میں طاقت نہ ہو۔ یہ اس حدیث سے ماخوذ ہے جس میں ارشاد ہے ”ایسے عمل اپنے لئے لازم ٹھہرائو جو تمہاری طاقت میں ہوں۔“ (بخاری کا مقدم)

3۔ اس عبادت سے وہ چیز نہ جاتی رہے جو اس سے زیادہ اہم ہے۔ مثلاً رات کو قیام کرے اور صبح کی نماز رہ جائے تو رات کا قیام جائز نہیں ہو گا کیونکہ فرضوں کی ادائیگی نفلوں کی ادائیگی سے بہت ضروری ہے۔ اس کی دلیل وہ ہے جو امام مالک نے موطا (جلد 1 صفحہ 131) میں روایت ابو بکر بن ابی شہم سے لی ہے کہ حضرت عمر نے حضرت سلیمان بن ابی شہم کو صبح کی نماز میں نہ پایا۔ حضرت عمر صبح بازار کی طرف گئے، سلیمان کی رہائش گاہ مسجد اور بازار کے درمیان تھی۔ آپ حضرت سلیمان کی والدہ حضرت شفاء کے پاس سے گزرے تو فرمایا میں نے صبح سلیمان کو نہیں دیکھا؟ وہ کہنے لگیں وہ رات بھر نماز پڑھتے رہے سویرے آنکھ لگ گئی۔ حضرت عمر نے فرمایا ”اگر میں صبح کی نماز جماعت سے پالوں تو وہ مجھے رات کے قیام

سے زیادہ محبوب ہے۔“ اسی طرح اگر کوئی رات بھر قیام کرے اور دن کو مسلسل روزے رکھے مگر جماعت سے محروم رہے، جنازے نہ پڑھے، درس و تدریس اور تعلیم و تالیف سے کٹ جائے تو یہ اس کے لئے مناسب نہ ہو گا۔

4۔ اس عبادت سے کوئی شرعی حق فوت نہ ہو۔ مثلاً اہل اولاد اور مسلمان وغیرہ کا حق، یہ نتیجہ ہم حضرت عبداللہ بن عمرو اور حضرت ابوالدرداء کے واقعہ سے لیتے ہیں۔

5۔ اس عبادت سے شرعی رخصت کا کفیل لازم نہ آئے کہ وہ شرعی رخصت کو باطل سمجھنے لگ جائے اور شرعی رخصتوں کو وہ معتدل قرار دیدے یہ بات ان صحابہ کی حدیث سے سمجھ آ جاتی ہے جنہوں نے عمل مصطفویٰ کو ”سرکارِ مہدیہ کے معصوم ہونے کی وجہ سے“ ”کم“ سمجھ قرار دیا۔

6۔ اس عمل سے اس شے کا وجوب ثابت نہ ہو جو شرعاً واجب نہیں ہے اور نہ ہی اس شے کی حرمت ثابت ہو جو شرعاً حرام نہیں ہے۔ یہ بات حضرت عثمان بن عفون کے واقعہ سے معصوم ہوتی ہے۔

7۔ عبادت گزار عبادت میں سب ارکان پوری طرح ادا کرے یہ جائز نہیں ہے کہ بہت سی نماز کی رکعتیں ادا کرے مگر اس کا سجدہ اس طرح ہو جیسے حرفہ نہ پھٹنے کے لئے چونچ مار رہا ہے یا وہ کثرت سے تلاوت تو کرتا ہے مگر نہ اس پر غور کرتا ہے اور نہ ہی ترتیل سے پڑھتا ہے۔ اسی طرح باقی ارکان و افعال میں بھی قیاس کریں۔ اسی پر حضور ﷺ کا یہ ارشاد بھی عمود ہے ”جو تین دنوں سے کم وقت میں قرآن پڑھتا ہے وہ قرآن سمجھتا نہیں“ ابو داؤد اور ترمذی وغیرہ (بالترتیب جلد 2 صفحہ 54 11 صفحہ 65 ابن ماجہ 28) نے عبداللہ بن عمرو سے یہ روایت لی ہے۔ ایک جماعت نے اسی پر عمل کرتے ہوئے تین دنوں سے کم میں ختم قرآن کو مکروہ قرار دیا ہے، کچھ اور حضرات نے کہا کہ حدیث میں نفی سمجھنے کی ہے ثواب کی نہیں (یعنی ثواب تو ماننا ہے گا سمجھ نہیں آئے گا) ترمذی نے اپنی کتاب جامع ترمذی (2)

صفحہ 65) میں فرمایا ہے کہ کچھ اہل علم کہتے ہیں تین دنوں سے کم عرصہ میں قرآن اس حدیث کی وجہ سے نہ پڑھا جائے جو حضور ﷺ سے مروی ہے بعض اہل علم نے اس سے کم عرصہ میں پڑھنے کی اجازت دی ہے۔

حضرت عثمان سے مروی ہے کہ وہ صرف ایک رکعت میں قرآن ختم فرما دیتے تھے جو بطور وتر پڑھتے۔¹³⁴

حضرت سعید سے مروی ہے کہ وہ دو رکعتوں میں قرآن پڑھ دیتے تھے (مطل) متن میں یہی ذکر ہے مگر تفسیر اور اس کی شروح میں ایک رکعت میں لکھا ہے نووی کے حوالے سے یہ پہلے گزر چکا ہے۔

شیخ ابن علان نے شرح الاذکار (3 صفحہ 234) میں سعید بن جبیر سے مروی روایات میں تطبیق دیتے ہوئے یوں لکھا ہے "ابن ابی داؤد نے سفیان ثوری ہذریہ ابوسلمہ بن حاتم سعید بن جبیر سے روایت کی ہے کہ وہ دو رکعتوں میں قرآن ختم کرتے تھے۔ تیسری سند سے انہوں نے حضرت سعید سے روایت کی کہ انہوں نے کعبہ میں چار رکعتیں پڑھیں اور ان میں قرآن ختم کیا" ان سب روایات کو یوں جمع کیا جاسکتا ہے کہ یہ مختلف اوقات میں کیا گیا۔ (عبدالفتاح) اہل علم کے ہاں قرات میں ترتیل پسندیدہ امر ہے۔ تفسیر کی عبارت ختم ہوئی۔

8 :- جو عبادت اختیار کرے اسے ضرور کے بغیر چھوڑے نہیں یہ بات حضور اکرم ﷺ کے اس ارشاد سے ماخوذ ہے۔ "اللہ کریم کے ہاں وہ عمل بہت پسندیدہ ہیں جنہیں لگاتار جاری رکھا جائے" امام مسلم نے اسے حضرت عائشہ کی سند سے روایت کیا ہے (2 صفحہ 76) بخاری (2 صفحہ 31) اور مسلم (2 صفحہ 44) وغیرہ نے حضرت عبداللہ بن عمرو بن عاص سے روایت کیا ہے کہ مجھے حضور ﷺ نے فرمایا "عبداللہ اللہ کی طرح نہ بن جانا کہ وہ رات کو قیام کرتا تھا پھر قیام بیل چھوڑ بیٹھا"

9 :- اس کی یہ عبادت و مجاہدہ مسلمانوں کے لئے مال و کسب و کسب کا سبب نہ بنے۔ مثلاً وہ جماعت کرا رہا ہو تو یہی سورتیں شروع کر دے یا پورا قرآن ختم کرنے لگ جائے کیونکہ فرض نمازوں میں اس سے مقتدیوں کو ملال ہوتا ہے ان میں ضعیف

بیمار اور کمزور والے لوگ ہوتے ہیں یہ مسئلہ اس حدیث سے ماخوذ ہے جو امام بخاری (2 صفحہ 168) اور امام مسلم (2 صفحہ 158) وغیرہ نے حضرت ابوہریرہ سے روایت کی ہے کہ حضور کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا جب تم میں سے کوئی شخص جماعت کرائے تو ہلکی نماز پڑھے کیونکہ مقتدیوں میں ضعیف بیمار اور بوڑھے ہوتے ہیں جب اکیلا پڑھ رہا ہو تو جتنا لمبا چاہے پڑھتا چلے۔

امام بخاری (1 صفحہ 168) اور مسلم (2 صفحہ 184) نے ابو مسعود انصاری سے روایت کی ہے کہ ایک شخص حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کرنے لگا یا رسول اللہ ﷺ! میں تو جماعت کو نہیں پاسکتا کیونکہ لال صاحب (معاذ بن جبل مراد ہیں) بہت لمبی قرات کرتے ہیں میں نے حضور ﷺ کو اس دن سے زیادہ دوران وعظ کبھی غصے میں نہیں دیکھا ارشاد ہوا "لوگو! تم میں سے کچھ لوگ قرات پیدا کرتے ہیں جو لوگوں کو جماعت کرائے وہ ہلکی نماز پڑھائے کیونکہ جماعت میں بوڑھے، کمزور اور حاجت مند لوگ ہوتے ہیں"

بخاری (2 صفحہ 164) اور مسلم (2 صفحہ 82) نے حضرت جابر سے روایت بیان کی ہے کہ حضرت معاذ نے اپنے ساتھیوں کو نماز عشاء پڑھائی قرات بہت لمبی کی ایک آدمی نماز چھوڑ کر چلا گیا۔ حضرت معاذ کو اس کے بارے میں بتایا گیا تو فرمانے لگے وہ منافق ہے جب اس شخص کو پتہ چلا تو وہ حضور ﷺ اکرم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا معاذ والی بات عرض کی حضور ﷺ نے فرمایا معاذ! تم لوگوں کو فتنے میں جلا کرنا چاہتے ہو جب لوگوں کو نماز پڑھاؤ تو والشمس وضحاہ سبح اسم ربک الاعلیٰ اقراء باسم ربک واللیل اذا یغشی عیسیٰ سورۃیں پڑھا کر اس بارے میں احادیث بہت ہیں۔

10 :- اس کے اسی مجاہدے اور کثرت عبادت سے یہ عقیدہ نہیں پیدا ہونا چاہئے کہ اس کا عمل سید کل ﷺ اور صحابہ گرامی کے قلیل عمل سے زیادہ ہے تو یہ افضل ہے۔

جس میں یہ شرطیں موجود ہوں تو اس کے لئے عبادت کی کثرت اور شدت

پسندی بہتر ہے، پھر دور کے ریاضت و عبادت پسند حضرات ان شروط کے جامع تھے لہذا یہ باتیں ان کے لئے جائز تھیں کسی نے بھی ان کے ان اعمال پر گرفت نہیں کی، اگر کسی میں ان شرائط میں سے کوئی شرط نہ ہو تو اس کے لئے مجاہدات و ریاضت میں میونہ روی اور توسط بہتر ہے۔

یہ ہے وہ میانہ راستہ جسے ہر الصاف پسند اچھا سمجھتا ہے اس میں نہ زیادتی ہے اور نہ ہی کمی ہے۔ متعصب و متعصب ہی افراط و تفریط کی طرف بڑھتے ہیں شانہ کہ ایسی تحقیق اثنی پہلے حضرات میں سے کسی نے آپ کے کلام میں نہ ڈالی ہو۔ آپ پوری قوت سے اسے پکڑیں اور شکر گزار بندوں میں شامل ہو جائیں۔

خاتمہ

اکثر سوال ہوتا ہے کہ ہمارے دور میں رمضان کی ستائیسویں رات یا کئی اور راتوں میں لوگ مسجدوں میں دریاں، کالیئیں وغیرہ ڈالتے ہیں، مائین لٹکاتے ہیں، دیا جلاتے ہیں اور تیز قرآن پڑھنے والے جید حافظ جلاتے ہیں تاکہ ایک رات میں ہی نماز تراویح میں قرآن ختم کر دیں۔ حافظ کے بعد دیگرے امامت کراتے ہیں ان میں سے ہر ایک جتن ممکن ہو دو رکعتوں یا کئی رکعتوں میں قرآن پڑھاتا ہے۔ یہاں تک کہ نماز صبح کے قریب یا سحری کے وقت حافظوں کے جلدی یا آہستہ پڑھنے سے قرآن پاک ختم ہو جاتا ہے۔ اسے وہ لوگ ختم شبینہ (ایک رات کا ختم) کہتے ہیں کیا اس طرح ختم کرنا جائز ہے یا نہیں؟ میں نے اس سوال کا جواب دیا کہ بذات خود ختم قرآن ایک رات میں پسندیدہ عمل مسئلہ ہے لیکن اس کے ساتھ کچھ نا پسندیدہ باتوں کا شامل کر دینا چھٹا نہیں ہے۔ اس کی تفصیل یہ ہے کہ بعض معاملات کو کر کے وہ نہیں اچھے سمجھتے لگ گئے ہیں ان میں سے کچھ تو اچھے مگر کچھ قبیح بھی ہیں۔

1- ایک رات میں ختم قرآن

ایک رات میں ختم قرآن اچھی بات ہے بہت سارے اصناف نے یہ کیا ہے بلکہ کچھ نے تو سارا قرآن ایک رکعت میں بھی ختم فرمایا ہے۔¹³⁵

2- قرات کا جلدی پڑھنا

یہ لوگ بہت جلد قرات پڑھتے ہیں تدریجاً تو دور کی بات ہے حروف اپنے مخارج سے ادا نہیں کرتے۔ یہ تو قبیح معاملہ ہے جیسا کہ ابو داؤد نے مسلم بن یزید سے روایت کی ہے کہ میں نے سیدہ عائشہ سے عرض کیا کچھ لوگ رات میں ایک دو یا تین دفعہ قرآن ختم کر دیتے ہیں۔ (یہ سن کر) انہوں نے جواب دیا، ”انہوں نے پڑھ کر بھی نہ پڑھا، میں نبی ﷺ کے ساتھ رات کو قیام کرتی تھی، آپ سورۃ بقرہ، آل عمران اور النساء پڑھتے تھے جہاں بھی بشارت والی آیت آتی آپ ﷺ دعا فرماتے اور رغبت کا اظہار ہوتا اور جب بھی کوئی ڈر والی آیت آتی تو دعا مانگتے اور پناہ طلب فرماتے۔“

آج تو کچھ اتنا تیز پڑھتے ہیں کہ کئی آیات پھوڑ جاتے ہیں اور سامع ان کی تیزی کی وجہ سے لقمہ تک نہیں دے سکتا بلکہ اگر کوئی لقمہ دے بھی دے تو حافظ تیزی کی وجہ سے وہ لقمہ لیتے ہی نہیں ہیں۔ اب فرمائیے اس سے بڑھ کر اور کیا خطرہ ہو گی؟ اس سے بڑھ کر میں نے یہ قبیح بات دیکھی ہے کہ جب حافظ قرات سے فارغ ہو جاتا ہے تو سارے سامعین اس کی شان میں تعریفوں کے پل باندھ دیتے ہیں اور کہتے ہیں آپ کی قرات کتنی تیز ہے اور آواز کتنی خوبصورت ہے اور اسی طرح کی اور باتیں ہوتی ہیں۔ اسے تزیین چھوڑنے اور آیات حذف کرنے پر تنبیہ نہیں کرتے۔

3- سامعین کی سستی

حافظ قرات کے لئے کھڑا ہوتا ہے اور سامعین بھی رکعت کے رکوع کے منتظر

رہتے ہیں جب وہ رکوع پر جلتے لگتا ہے تو یہ حضرات اس کے ساتھ شریک ہو جاتے ہیں۔ ان کے حق میں یہ آیت بہت درست ہے ولذا قاموا الى الصلوة قاموا کسالی اثناء 142 (جب وہ نماز کے لئے اٹھتے ہیں تو سستی سے اٹھتے ہیں)

4- مقتدیوں کی نفرت و فرار

حافظ جب قرأت لمبی کر دیتا ہے تو اس کے شریک سارے ساتھیوں پر یہ بات گراں گزرتی ہے کچھ تو بیٹھ جاتے ہیں کچھ قدم کھلے کر لیتے ہیں کچھ رکعت توڑ کر بیٹھ جاتے ہیں اور بیٹھ کر نماز توڑ کر سنتے ہیں۔ اس سے بڑا بگاڑ اور کیا ہو گا؟ اسی لئے فقہاء نے سمجھنا بیان کیا ہے کہ مناسب یہی ہے کہ تراویح میں اتنی ہی قرأت کی جائے جو سامعین پر بوجھ نہ بنے۔

5- ضرورت سے زائد لائین جلانا

یہ تو لو و لہب میں شامل ہے۔ جس سے لازم پچتا چاہئے فقہاء کرام نے کئی جگہ اس کے بارے میں وضاحتیں فرمائی ہیں یہ اور اسی قسم کے مفہم ہیں جن کی وجہ سے ”امر حسن“ قیامت کے درجے تک جا پہنچی ہیں۔ بہت سی اچھی چیزیں ہوتی ہیں جو کئی ملاوٹوں اور خمیوں کی وجہ سے قبیح ہو جاتی ہیں اللہ کریم ہی درستی کو بہتر سمجھتے ہیں اور انہیں کے پاس ام الکلب ہے۔

اس مقام پر کلام کا خاتمہ ہو گیا انتہام بروز جمعہ 20 ربیع الثانی 1291 ہجرت سید فکین کو ہوا آپ ﷺ پر اور آپ ﷺ کی آل پر مشرقین کے رب کی صلوة و رحمت ہو۔

واخر دعوانا ان الحمد لله رب العلمین والصلوة علی رسولہ
محمد والہ وصحبہ اجمعین
اللہ کریم جل مجدہ کے فضل و کرم سے اور رسول رحیم ﷺ کی نگاہ لطف و

رحمت سے پانچ رمضان بروز جمعرات 417، ھ بعد نماز صبح مطابق 16 جنوری 1997ء کو ترجمہ ختم ہوا میں سمجھتا ہوں کہ علامہ عبدالحی مرحوم مفقور کی مختلف موضوعات پر لکھی ہوئی مختصر کتابیں علمی طور حوالہ جات کا خزانہ ہیں۔
اہل علم حضرات ان کے تراجم فرما کر مسلمانوں میں انہیں پھیلا کر تبلیغ دین کا حق ادا فرمائیں۔

السهم نصيب ما انك انت السميع العليم و شفيع في حسبك
الرحيم عليه التحية والتسليم وفصل عينا بمعيتہ يوم القيمة
والجنة بلطفك العظيم فانك خير الغافرين
فقير بے ثوا

سید محمد ذاکر حسین شاہ سیالوی
جامعہ الزہراء اہل سنت عثمان غنی کلاوی
ممبرال روڈ صدر راولپنڈی

حواشی

1 حضور کرم ﷺ سب جہانوں کے رسولوں کے خاتم ہیں۔ مصنف علامہ نے حج کا خیال کرتے ہوئے لار نہیں فرمایا ہے۔ چونکہ اوپر کے دو فقروں کے آخر میں یں اور لون تھے تو یہاں بھی ایسا لفظ استعمال کیا جس کے آخر میں بھی دو حرف ہیں۔ (مترجم)

2 مطلب یہ ہوا کہ صحابہ و تابعین اور محدثین کا عمل احادیث کے خلاف ہے لہذا وہ منہ نہیں اور خلاف حدیث ہونے کی وجہ سے بدعت ہے۔ (مت)

3 یعنی اگر اس کی تحقیق ہی ایک پہلو تک محدود ہے تو دوسرے پہلو کو نہ جاننے کی وجہ سے مفرد ہے اور اگر یہ سب تحقیق اس نے صرف رضائے ربانی کے لئے کی ہے تو سے جو ثواب بھی ملے گا۔ (مترجم)

4 علامہ عبدالحی مرحوم کا معترض حیار تھا اگر آج کے معترضین سے واسطہ پڑتا تو نہ ہانوں کی رت کبھی ختم نہ ہوتی جو خود تو باہرین قرآن و حدیث بننے ہیں مگر اسلاف کے ارشادات کو ناشی کا شہکار کہتے ہیں جھٹکتے۔ (مترجم)

5 یہ سب لدی حقائق ہیں ان میں آنکہ کا اختلاف ہے۔ اب ایک امام کے مقلدین کا یہ حق نہیں کہ دوسرے امام کے مقلدین کو گمراہ اور بدعتی کہتے پھریں یہی محققین، مابینہ و اشعرہ کا مسلک ہے۔ (مترجم)

6 مصنف دکن الاسلام محمد بن ابوبکر واعظ، المعروف امام زود حنفی جو فی حلیہ - جو غ سرور کا ایک جگہوں ہے۔ جس کی وجہ سے وہ جو فی کہلاتے ہیں۔ امام 'فاضل' ادب، شریعت و طریقت کے جامع اور عظیم خلیفہ تھے۔ علوم اولیاء پر خطاب فرماتے تھے۔ امام شمس الادب صوفی کے شاگرد شمس الزمر بکر بن محمد رہ تہری سے علم فقہ پڑھا۔ حوالہ کے لئے ملاحظہ ہو اعلام الاخیار فی طبقات فقہاء و سب الشیخ الاسلام الحجاز مصنف محمود بن سلطان کنوی روی، کشف القلوب عن اسامی کتب والقون کے مصنف فرماتے ہیں کہ امام زود کی وفات 573 ھ میں ہوئی۔ (مصنف)

7 تو دور صحابہ میں پیدا ہونے والی بات پر بھی اگر سب حقائق ہو کر اسے بدعت کہہ دیں تو یہ غلط ہو گا۔ (مترجم)

8 معاصر شیخ محمد روی ہوا کشف المظنون شی نہیں کتاب (مصنف)

9 یہ دوم کے دوسرے کے استاد اپنے میدان کے شاعر اور اپنے ہم عصروں کے فائدہ تھے۔ مرتبہ کمال کو پایا قہد، اشعار و اقراں کی اگلیاں آپ کی طرف اٹھتی تھیں۔ اعلام الاخیار میں لکھا ہے کہ آپ کی وفات 931 ھ میں ہوئی۔ (مصنف)

10 آپ ملاحظہ فرمائیں علوم شریعہ پڑھنا اور پڑھانا اور انہیں دونوں و مرتب کرنا

مقبول و مستحسن ہے۔ حالانکہ یہ انداز انداز علماء میں نہیں تھا تو پھر یہ بدعت حسن ہے۔ (مترجم)

1 طریقہ محمدیہ کی شرح میں علامہ عبدالحی نے ان کا تعارف یوں کرایا ہے کہ علوم و معارف کی طلب میں جوان ہوئے اور بڑی مہارت حاصل کی۔ علامہ محی الدین افغانی زادہ کے پاس بھی حصول علم میں معروف رہے۔ سلطان سلیمان کے دور میں ان کی فوج کے ایک جج مولانا عبدالرحمن کے ساتھ رہے۔ آپ سے بے شمار مخلوق نے فیض پایا، سلطان سلیم کے استاد کے ساتھ آپ کے گہرے مراسم تھے۔ دونوں میں گہری دوستی اور محبت تھی۔ انہوں نے آپ کے لئے برکل (۱۰ پر زبر) کے قصبہ میں ایک مدرسہ تعمیر کرایا۔ آپ کا وصال 981 ھ میں ہوا آپ کی کتباعت میں یہ کتابیں بھی شامل ہیں۔ شہرہ مختصر الکافیہ علامہ بیضاوی، متن فی المراتب، الطریقة المحمدیہ یہ آخری کتاب آپ کی شاہکار تصنیف ہے۔ علامہ (مصنف)

12 سرکار ﷺ تو بدعت کو گمراہی قرار دے رہے ہیں اور فقہاء کچھ بدعات کو مباح، کچھ کو مستحب اور کچھ کو واجب قرار دے رہے ہیں۔ حالانکہ وہ بدعات ہیں اور انہیں لانا گمراہی ہونا چاہئے اس فقہاء کو کیسے دور کیا جائے؟ (مترجم)

3 خلاصہ کلام یہ ہے کہ دور خلفائے راشدین میں پیدا ہونے والی بات بھی بدعت نہ ہوئی۔ امور دنیا میں تحریر بھی بدعت نہ ہوا تو پھر سرکار ﷺ کا یہ ارشاد کہ ہر بدعت منکرات ہے صرف اس بدعت کے بارے میں ہو گا جو مہارگ ادوار کے بعد بنائی گئی ہوگی اور وہ اسلام کے مقابلے میں آکر اس میں تضاد یا کمی کرتی ہوگی اور یہی حدیث نمبر تین کا مفہوم ہے۔ (مترجم)

14 یعنی سرکار ﷺ نے خود فرما دیا ہے کہ خلفائے راشدین کی سنت پر عمل کرو۔ (مترجم)

15 عبدالحی بن اسماعیل بن عبدالحی بن ہاشمی مدنی بڑے محقق حنفی فاضل ہیں۔ ان کی شرح ابن کے فضل و انصاف کا مدد بولا ثبوت ہے آپ کی چند تصانیف کے نام یہ ہیں۔ نہایہ المراء، شرح بدیہ ابن العماد، خلاصہ التحقيق فی مسائل التقليد و التلخیص، الولؤ المکسوف فی الاخبار عما سیکون، غایہ الوجازة فی تکرار الصلوة علی الحنازہ و غیرہ کشف القلوب میں آپ کی وفات 1144 ھ لکھی ہے۔ علامہ عبدالفتاح فرماتے ہیں کہ کئی کتب میں آپ کی تاریخ وفات 1143 ھ لکھی ہے اور یہی صحیح رہے۔

16 مطلب یہ ہے کہ جو میں جانتا ہوں وہ سنت رسول ﷺ ہے جو میں نہیں جانتا وہ حیرا عمل ہے جو بدعت ہے تو پھر افضل وہ ہے جو میں جانتا ہوں اور وہ سنت

رمضان ۱۱۱۱ھ ہے کہ عید کا خطبہ نماز کے بعد ہے۔ (مترجم)

یعنی سنت بھی ہے کہ خطبہ میں ہاتھ نہ اٹھا جائے۔ امام مالک اور امام شافعی کا یہی ارشاد ہے۔ البتہ قاضی عیاض نے کچھ اصناف اور کچھ مالکیوں سے اس کی اہمیت نقل کرتے ہوئے یہ دلیل دی ہے کہ نماز استسقاء کے لئے سرکار ۱۱۱۱ھ نے خطبہ جمعہ کے دوران ہاتھ مہارک اٹھائے تھے۔ پہلے گروہ نے اس کا جواب یہ دیا ہے کہ یہ ایک عارضہ کی وجہ سے ہے جنی ملت دائرہ نہیں ہے۔ (ابو نعیم)

یہ مسجد نبوی کے قریب مدینہ طیبہ میں ایک جگہ کا نام ہے۔ ابن ماجہ کی روایت میں ہے کہ "حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے تیسری اذان پڑھ کر کے ایک دروازہ بنایا مگر میں بوجھا دی۔"

اس کا نام تیسری اذان اس لئے رکھا کہ اس کے بعد اذان اور اقامت دو نہیں۔ نام نبوی کی اس عبارت کا بھی یہی مفہوم ہے جو مصنف نے متن میں نقل کی ہے۔ (ابو نعیم)

احمد بن عبد اللہ بن عبد السلام بن عبید اللہ بن عبد اللہ بن ابوالقاسم - ابن جمیع حوائی دمشقی تقی الدین ابوالعباس حنبلی کو اقوال سلف کی معرفت میں بڑی مہارت حاصل تھی۔ وہ جو بھی مسئلہ بیان کرتے ہیں اس میں آئمہ اربعہ کے مذاہب کا لافا بیان فرماتے ہیں، علم میں بے حد ماہر تھے اپنے ساتھ کی زندگی میں ہی وہ عظیم علماء میں شمار ہوتے تھے۔ انہی کی ایک رائے ہے۔ ابن حجر عسقلانی اللہود الکاتبہ جلد 1 ص 156 تا ص 160 بڑی تفصیل سے لکھا ہے کہ علامہ تاج الدین سبکی اور ابن سید الناس وغیرہ حضرت نے آپ کی بے حد درج و ثناء فرمائی ہے۔

آپ سے کچھ عقائد نامہ بھی منقول ہیں جن کی وجہ سے علامہ یا تقی اور علامہ ابن حجر کی وغیرہ نے بے حد ملین و تشبیح کی ہے۔ بہر حال وہ ایک انسان تھے ان میں گناہ اور خطائیں بھی تھیں ان کی خطاؤں پر متنبہ ہونا چاہئے لیکن ان کی مہارت و فضل کا اعتراف بھی کرنا چاہئے۔ بقول ابن حجر ان کی ولادت 728ھ میں جبل میں ہوئی جہاں اس دور کے سلطان نے، نہیں قید کر رکھا تھا۔ (مصنف)

عبدالفتاح فرماتے ہیں شیخ کے نسب نامے میں یہاں ایک غلطی ہو گئی ہے شاید ناقل سے یہ غلطی ہوئی ہے یہ غلطی سلسلہ نسب میں عبید اللہ کا لفظ لانے کی ہے۔ علامہ ابن جمیع کا نسب نامہ بیان کرنے والی خصوصی کتابوں کی طرف میں نے رجوع کیا تو وہاں عبید اللہ کی زیادتی معلوم ہے۔ مجھے اس خط سے غفلت رہی اور یہی نسب نامہ میں نے المربع و التکمیل میں فی البحر و التحدید کے ص 135 پر لکھ دیا وہاں بھی اسے صحیح کر دیا جائے۔ منتہی

علامہ ابن جمیع کی علمی فضیلت میں کلام نہیں ہے مگر انہوں نے امت سے ہٹ کر جو نظریات پیش کیے وہ محل نزاع تھے 'نزاع ہیں اور نزاع رہیں گے۔ دور حاضر کے کچھ لوگوں نے انہیں آئمہ اربعہ پر بھی ترجیح دی ہے یہ نہیں سوچا کہ وہ تو خود مقلد ہیں اور حنبلی ہیں پھر آئمہ کے پیروکاروں میں سینکڑوں حضرات علامہ ابن جمیع کی سب سے پہلی موجود ہیں "لویائے امت" پر انہوں نے علمی تیر برائے ہیں اور ہمیں سلاسل چٹائی، سکری اور سرورڈی کو منقطع قرار دیا ہے۔ ہم نے مثلاً چشت پر اپنی کتاب میں بڑی تفصیل سے ان کی اس دلیل کی تردید کی ہے۔ سیدنا غفر جہاں دلوں نے اپنی شہرہ آفاق عربی کتاب "غفر الحسن" میں ان کے دلائل کے علمی انداز سے نہر و پود نکھیر دیئے ہیں۔ (مترجم)

علامہ عبدالفتاح ابو نعیم کہتے ہیں سادات اہل سنت کے فقہاء کی جو کتابیں میں نے پڑھی ہیں ان میں مجھے یہ تفصیل نہیں ملی۔ میں نے ابن نجیم اور علامہ زہبی کی کنز کی شرحیں اور حوائی مصلحہ کے نیز طحاوی کا حاشیہ در مختار بھی دیکھا۔ ابن حابدین کا در مختار پر حاشیہ بھی نظر سے گزر۔ فتاویٰ ہندیہ اور فتاویٰ قاضی خان کی طرف بھی رجوع کیا۔ حضرت مصنف کی اپنی جامع عظیم کتاب "العلیہ فی کشف مافی شرح الوکلیہ" کا مطالعہ بھی کیا اس کی جلد 2 ص 34 پر باب الاذان کے متن واسطے اس قول پر تعلیقاً لکھا ہے کہ لوزن اور اقامت دونوں جماعت وکل مسجد میں مسافر اور نمازی ادا کریں۔

اس عبارت پر علامہ گھنوی نے لکھا ہے اس سے دو صورتیں منتہی ہیں۔ اگر مسجد میں جماعت سے قضا کرے تو اذان نہیں پڑگی۔ اگر مسجد میں نماز پڑھی جا چکی ہو اور وہ بعد میں نماز پڑھے تو اذان و اقامت دونوں مکروہ ہیں۔ یہی ترمذی اور حنبلی نے لکھا ہے۔ جو کیفیت بھی ہو جس نے یاد رکھا وہ یاد نہ رکھنے والے پر بھت ہے۔

مصنف کا حوالہ ایک آرزو اور امید کی بنیاد پر تھا کہ وہ اپنی کتاب العلیہ عمل فرمائیں گے اور یہ بحث اس میں آ جائے گی۔ لیکن اس آرزو کی تکمیل سے پہلے وہ وفات پا گئے۔ سہلیہ کے باب الاذان میں اس حدیث کا ذکر نہیں ہے اور مصنف باب الاذان یا اور اک الفرید یا قضاء الغواض تک پہنچ ہی نہ پائے تھے۔ جہاں اس مسئلے کا ذکر کاغذ ہو سکتا تھا۔ کسی شاعر نے کتنی ہی بات کہی کہ بے شمار خدشہ قبروں کے چٹاں میں دفن ہیں۔ (عبدالفتاح ابو نعیم)

میم پر زہر ہے۔ یہ مصلحت کے ایک حملہ کا نام ہے۔ علامہ سبکی نے اپنی کتاب "حسن المامیہ فی اخبار مصر و القایہ" میں لکھا ہے کہ وہ ملک مصر کے مورخ ہیں۔ علوم میں مشغول رہے انہوں نے کل جہول رکھا نظم و نثر دونوں میں لکھتے تھے۔ 846ھ

21

22

23

میں فوت ہوئے۔ (مصنف)

چونکہ دور فاروقی کا بالکل آخری حصہ تھا جب حضرت عقیقہ کو اجازت ملی لہذا عام لوگوں نے انہیں دور عثمانی میں ہی دعا فرماتے سنا اسی لئے سیدنا حسن بصری رحمہ اللہ نے دور عثمانی سے آغاز کیا۔ (حزیم)

یہ بل چائے تو اس کا بھی ترجمہ کر دوں۔ (حزیم)

یہ کتاب علامہ زین العابدین بن ابراہیم بن نجیم معری حنفی کی تالیف ہے۔ انہوں نے فی الاشباہ والنظائر لکھی اور بہت سے رسائل بھی لکھے۔ بڑے محقق علامہ اور باریک بین لہذا تھے 970ھ میں وصال ہوا۔ حوالہ کے لئے ملاحظہ ہو نجم الغری کی کتاب الکواکب السانہ فی اعیان العائہ العاشرة (مصنف)

قاضی خان سے مراد امام محمد فخر الدین حسن بن منصور اول جندی ہیں۔ اور جب اسہان کے نواح میں ایک شہر ہے۔ آپ کا وصال 592ھ میں ہوا۔ ملاحظہ ہو مدینہ العلوم (مصنف)

مجھے یہ عبارت قلوئی قاضی خان میں ضمیمہ علی البتہ قلوئی مذکورہ کی جلد 1 ص 122 میں اس سے ملتی جلتی عبارت موجود ہے۔ شاید مصنف کے پاس جو نسخہ تھا اس میں یہ عبارت ہو۔ (مؤلفہ)

ابھی آگے چل کر مصنف قوت کے وقت رفیع بدین اور عکبر کا ثبوت فقائے صحابہ و تابعین سے پیش فرمائیں گے۔ (عبدالفتاح ابو ندوہ)

وہ علامہ 'ماہر فن' نیز نظر فاضل شیخ محمد معین سدوسی متوفی 1161ھ ہیں۔ ان کی یہ کتاب بارہ در ستون پر مشتمل ہے۔ ان دراست کا محور نقد و حدیث کے متعلق ہے اور سب حدیث کی کتابوں پر وہ تحقیق کو افضل قرار دیتے ہیں۔ ان کی اس کتاب میں بہت سی قوی و مدلل بحثیں اس بات کی دلیل ہیں کہ وہ بہت سنجیدہ تھے اور علمی تجربہ انہیں حاصل تھا۔ یہ کتاب دو دفعہ چھپی پہلے 1284ھ میں لاہور میں چھپی اور دوبارہ 1377ھ (1957ء) کو کراچی میں چھپی۔ کراچی دال طباعت کی تحقیق علی ہارے دوست علامہ 'محقق' محدث نقیہ اور باقاعدہ شیخ محمد عبدالرشید نعمانی ہندی نے کی انہوں نے کتاب پر عمید اور شاعر تصدیقات لکھیں۔ عام فہرستوں کے علاوہ کتاب کے 455 صفحات ہیں۔ فہرستوں کی وجہ سے بڑی آسانی سے کتاب سے استفادہ کیا جا سکتا ہے۔ علم اور اصحاب علم کی طرف اللہ تعالیٰ انہیں بڑے خیر عطا فرمائے۔

دراسات پر تنقید

ان کی کتاب دراست پر علامہ 'محقق' مدتی 'ماہر فن' واقف علوم' نقد شیخ

عبداللطیف قریبی سدوسی نے شدید گرفت کی ہے۔ علامہ قریبی کی وفات 1189ھ میں ہوئی۔ ان کی کتاب بڑی ضخیم ہے۔ انہوں نے کتاب کا ہم ذہب ذیابیات الدر اسات عن المذاهب الاربعہ المتناسبات رکھا یہ کتاب بھی (1381)ھ میں کراچی میں دو عظیم جلدوں میں 'فہرستیں چھوڑ کر 1560 صفحات پر چھپی۔ صرف فہرستیں پانچ سو صفحات سے زائد ہیں اس کی تحقیق بھی صاحب فضیلت برادر علامہ شیخ محمد عبدالرشید نعمانی نے فرمائی ہے۔ اللہ کریم انہیں سلامت رکھے اور اس محنت و تحقیق پر بڑے خیر عطا فرمائے۔ (عبدالفتاح ابو ندوہ)

علامہ قریبی نے بڑا ضخیم نام رکھا ہم اپنے قارئین کی اطلاع کے لئے اس کا معنی لکھ دیتے ہیں۔ 'دراسات کی تحقیق کو مناسب چاروں مذاہب سے دور کرنا' (مترجم) مجھے اس کے لئے کوئی مرفوع حدیث نہیں ملی یہ تو بہت دور کی بات ہے کہ سرکار کریم علیہ السلام نے اسے لکھا اور مواظبت سے زیرِ عمل رکھا ہو۔ بلکہ اسے چھوڑنے والے کو وعید فرمائی ہو۔ اگر ایسا ہوتا تو پھر اسے واجب کما صحیح ہو سکتا تھا۔ لیکن میں اس کے باوجود اس پر عمل کرتا ہوں اور بھی یہ تکبیر چھوڑنا نہیں کیونکہ مجھے حنفیوں سے حسن عن ہے۔ لیکن میں اسے واجب نہیں سمجھتا۔

علامہ معین نے کہا کہ کوئی مرفوع حدیث اس تکبیر کے بارے میں نہیں ہے تو علامہ مدتی عبداللطیف سدوسی نے ذہب الذہاب جلد 2 ص 484 پر لکھا انہوں نے مرفوع کی قید ذکر کی تو اس کا مطلب یہ ہوا کہ مرفوع حدیث تو نہیں ہے مگر موقوف انہیں ملی ہے۔ اسی طرح ان کا یہ قول کہ اس کا کوئی اصل موجود نہیں ہے۔ بالکل عام کر کے ذکر کیا ہے۔ علامہ صاحب کے موقوف اقوال اس مسئلہ میں عام ملتے ہیں پھر علامہ سدوسی نے ان صاحب کے نام لکھے ہیں جن سے تکبیر قوت ثابت ہے۔ ان میں سے اکثر صحابہ کا ذکر آگے مولف کے کلام میں آ رہا ہے لہذا محقق سدوسی کا کام ہم نقل نہیں کرتے۔ (عبدالفتاح ابو ندوہ)

مدتی عبداللطیف ذہب الذہاب جلد 2 ص 486 پر لکھتے ہیں کہ رفیع بدین کے واجب ہونے کا قول اصناف سے ثابت نہیں ہے۔ ہاں انہیں سنت مستحبہ کہنا ان سے ثابت ہے۔ لہذا محقق کلام مصنف میں اس کا صدق البحر اور قلوئی قاضی خان کے حوالے سے پہلے ص 33 پر گزر چکا ہے۔

علامہ معین کا یہ اپنا خیال ہے کہ حنفیوں نے قوت کے لئے تکبیر اور رفیع بدین کی بدعت پڑائی۔ مصنف ابھی کتاب کے اگلے صفحات میں اس کی تردید فرما دیں گے۔ (عبدالفتاح)

یہ امیر کاتب بن امیر عرواق الدین افغانی ہیں۔ افغان کے ہزار کے نیچے قریب ہے

کچھ لوگ اسے ذبح بھی پڑھتے ہیں۔ قاراب کے قول کا ایک قصبہ ہے 'علامہ غریب حنفی کے چچا کے آدمی ہیں' حسن المجاہدہ میں ہے کہ آپ کا وصال 758 ھ میں ہوا۔ (مصنف)

36 جمع - نیم پر زہیم پر جزم حروفہ کا نام ہے۔ مصباح المنیر میں ہے کہ وہاں لوگ اکٹھے ہوتے ہیں اسی لئے اسے جمع کہتے ہیں۔ یا اس لئے جمع کہتے ہیں کہ وہاں حضرت آدم علیہ السلام حضرت حوا علیہا السلام سے ملے۔ (عبد الفتاح)

37 تکبیر ہر انتقال کے وقت ہے۔ یہاں بھی قرات سے ہم ایک اور عمل کی طرف منتقل ہوئے ہیں۔ تو قیاس چاہتا ہے کہ تکبیر ہو لہذا یہ خلاف قیاس نہیں۔ (مترجم)

38 یہ ابراہیم بن محمد بن ابراہیم طبری حنفی ہیں۔ فقہ میں کن کا مشن ملتقی لاہور کے نام سے مشہور ہے۔ بنیہ الملک پر کن کی دو شرحیں ہیں۔ ایک ختیبہ الغنم ہے جسے مولانا کیری کہتے ہیں اسی کے خلاصے کا نام صغیری ہے۔ یہ طب کے رہنے والے تھے پہلے اپنے شہر کے علماء سے پڑھا پھر مصر اور روم گئے اور وہاں کے علماء سے علم حاصل فرمایا۔ تخطیبہ کو اپنا وطن قرار دیا، جامع مسجد سلطان محمد خان کے وہاں امام و خطیب شہر بوسٹہ، مجمع الانسار شرعی ملتقی لاہور میں آپ کی تاریخ وفات 956 ھ لکھی ہے۔ (مصنف)

39 اسنے خلف حوالوں سے بہت ثابت ہو گئی کہ صحابہ و تابعین قوت کے وقت تکبیر بھی کہتے تھے اور رفع یدین بھی فرماتے تھے تو کیا یہ عمل وہ از خود کر رہے تھے یا سرکارِ کرام کو ایسے عمل کرتے دیکھا تھا؟ صحابہ از خود ایک شرعی مسئلے میں ایسا نہیں کر سکتے تھے انہوں نے لازماً سرکار علیہ السلام کو ایسا کرتے دیکھا ہو گا اور پھر اس پر خود عمل کیا ہو گا اور یہ بھی مسلمہ امر ہے کہ شرعی معاملات میں صحابہ کا عمل حدیث موقوف ہے اور وہ یہ عمل انہار رسول ﷺ کی وجہ سے کرتے تھے۔ بنی وجوہات کے پیش نظر ہم یہ کہنے میں حق بجانب ہیں کہ یہ عمل رسول ﷺ ہے اور سنت ہے۔ اس کے کرنے پر ثواب و جزاء لازمی ہے اور نہ کرنے سے گناہ کا ثبوت ہو گا لہذا جن عظیم مصطفیٰ نے صحابہ کرام سے اس کا ثبوت مہیا کیا ہے ان کا واضح مطلب اسے سنت ثابت کرنا ہے۔ اس کے مقابلے میں علامہ معین وغیرہ کے استدلال کی کوئی حیثیت نہیں۔ (مترجم)

40 تشویب کا مطلب اعلان و اعلام کے بعد دوبارہ اعلان کرنا ہوتا ہے۔ یہاں اس کا مطلب یہ ہے کہ نماز ظہر یا نماز عصر کی لاہن اور اہست کے درمیان اس شخص نے بلند سے آواز سے الصلوٰۃ خیر من النوم یا الصلوٰۃ رحمکم اللہ (نماز تیار ہے اللہ تم پر رحم فرمائے) کہا۔ (عبد الفتاح)

41 یعنی بدرالدین قاضی القضاۃ محمود بن احمد بن موسیٰ عینی ہیں۔ طب کے ایک گارڈ کا نام عیناب ہے اسی کی نسبت سے آپ عینی کہلاتے ہیں 'علامہ سیوطی اپنی کتاب حسن المجاہدہ میں فرماتے ہیں: عینی نے فقہ پڑھا پڑے ممتاز اور ماہر ہوئے حنفیہ کے کئی دفعہ قاضی بنے آپ کی مشہور تصانیف یہ ہیں۔

42 1- شرح صحیح بخاری 2- شرح معانی الآثار 3- شرح بدلیہ 4- شرح کفر 5- شرح صحیح ابن عمر وغیرہ آپ کا وصال ذوالحجہ 855 ھ میں ہوا۔ (مصنف)

یہ علی بن محمد سلطان ہروی حنفی ہیں 'علامہ محمد بن فضل اللہ عجمی نے اپنی کتاب علامات العصر فی اعیان القرون المادی عشر میں لکھا ہے کہ علامہ تادی علم کے مراکز میں سے ایک ہیں 'اپنے زمانے کے بے مثل ہیں' تحقیق میں عظیم المرتبت اور تحقیق عبارات میں بے مثال ہیں 'ہر اے میں پیدا ہوئے مکہ شریف چلے گئے وہاں استاد ابوالمحسن کجری 'سید ذکریا حنفی' علامہ شہاب احمد بن حجر کی 'شیخ عبداللہ سندھی اور علامہ لقب الدین حنفی سے علوم حاصل کئے' آپ بہت مشہور ہوئے ہر طرف آپ کا بڑھا ہو گیا۔ بہت ساری بہت لطیف کتابیں لکھیں چند یہ ہیں۔

43 1- کئی جہدوں پر مشتمل مشکوٰۃ کی شرح ان کی کتابوں میں ہے سب سے بڑی اور جلیل المرتبت ہے۔ 2- شرح الشفاء 3- شرح، شامل 4- شرح التبت کی شرح وغیرہ۔ آپ کا وصال مکہ مکرمہ میں شوال 1014 ھ میں ہوا۔ علامہ عجمی کا کلام مخصوصاً ختم ہوا۔ (مصنف)

ایسے حکام اور آفیسرز جو ہمہ وقت مسلمانوں کے کام میں مصروف ہوں۔ اگر وہ کام میں لگے رہیں اور جماعت سے پہلے انہیں اطلاع بذریعہ تشویب ہو جائے تو جائز ہے اس لئے کہ اس طرح مسلمانوں کے اجتماعی کام میں حرج نہیں ہوتا یعنی فرد کی ضروریات پر جماعت کی ضروریات مقدم ہیں۔ چونکہ امام ابو یوسف خود جلیل جلیل تھے لہذا ان ضروریات کا انہیں بہتر علم تھا۔ سید کل ﷺ کی ہمہ وقتی مصروفیات کسی سے مخفی نہیں ہیں لہذا وہاں بھی حضرت بلال رضی اللہ عنہ تشویب کے لئے حاضر ہوتے تھے۔ یہ حدیث سند ہے بوزار کی 'اسلام نے ہر طبقہ کا خیال رکھا ہے تاکہ دین سب کے لئے آسان رہے وقت نہ ہو۔ (مترجم)

44 یعنی زیادہ احتیاط سے آہستہ پڑھنا ثابت ہوتا ہے لہذا سرورِ اہل معاد زیادہ قوی ہے۔ (مترجم)

45 ان دونوں جگہوں پر بھی بدعت معنی عام (نوید) استعمال ہوا ہے۔ بدعت معنی گمراہی نہیں اسے بدعت کہہ کر انہوں نے اس کی تحسین فرمائی ہے۔ (ابو نعیم)

46 علامہ 'قشالی' احمد بن محمد ابوبکر بن عبدالملک بن احمد مصری شافعی ہیں۔ آپ

85ھ میں مصر میں پیدا ہوئے۔ شباب طہاوی، برہان مجہولی اور شمس الدین احمد طہاوی وغیرہ سے علم حاصل کیا۔ علوم و فنون میں بڑے ماہر و پکا ہو گئے۔ حج کیا اور دو دفعہ مکہ مکرمہ آئے، مصر میں وعظ کرتے تھے۔ آپ کے استاد علامہ طہاوی علیہ نے اپنی کتاب الضوء الامامی فی اعیان القرن التاسع میں لکھا ہے۔ وعظ میں ان کی مثل اور کوئی نہیں تھا، زرکانی نے شرح المواہب میں لکھا ہے کہ ان کی ولادت 8۹۲ھ میں ہوئی، صحتی کے مدرسہ میں وہ مدفون ہوئے مواہب لدنیہ کے علاوہ علامہ غسٹانی کی بہت سی تصانیف میں سے کچھ یہ ہیں 1۔ ارشاد الساری شرح صحیح بخاری، اسی کا خلاصہ، بنام 2۔ الاسرار مختصر الارشاد 3۔ شرح صحیح مسلم کتاب الحج تک 4۔ شرح الشامیہ 5۔ شرح البرہ 6۔ مسالک الخفاء فی اصوات علی المصطفیٰ 7۔ طائف الاشارات فی القراءات وغیرہ

درقانی نے اسی طرح ذکر کیا ہے۔ علامہ شبراہی نے مواہب کے حواشی میں لکھا ہے کہ غسٹانی کے قاف پر زیر اور لام پر شد ہے۔ اسی طرح زبائوں پر جاری ہے۔ طبقات، کلیہ میں ابن فرحون ص 67 پر لکھتے ہیں تفسیر کی طرف نہایت ہے۔ یہ شہر افریقہ کے مغربی مدقوں میں ہے۔ لوگوں نے تفسیر قاف پر غش سے بھی پڑھا ہے۔ (مستف)

علامہ عبدالفتاح کہتے ہیں میں نے یہاں ابن فرحون کا کلام تاج السوس ص 8 ص 80 سے نقل کیا ہے۔ ان کے مطبوعہ طبقات سے نہیں۔ آپ رسالہ متعرفہ ص 102 بھی مدخلہ فرمائیں۔ پھر نازا ہمارے شیخ کوثری کو بھی تذکرۃ اصناف کے ذیل میں ص 77، 76 میں ملاحظہ کریں۔

مطلب یہ ہے کہ انہوں نے یہ فرمایا کہ میں نے نہیں دیکھا اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ جو انہوں نے دیکھا نہ ہو وہ حقیقتاً موجود بھی نہ ہو ہم نے یہ شہر لوگ اور مقامات نہیں دیکھے مگر وہ موجود ہیں۔ (مترجم)

اس صورت میں وہ صفت ختم ہوگی مگر لو نقل تو باقی رہیں گے۔ (مترجم)

آپ امام الحافظ، قاضی القضاۃ، شباب الدین ابو الفضل احمد بن علی بن محمد بن محمد بن علی کنانی عسقلانی مصری ہیں۔ آپ کی چند مشہور کتب یہ ہیں 1۔ فتح الباری شرح بخاری 2۔ تہذیب التہذیب 3۔ تہذیب التہذیب 4۔ لسان المیراث 5۔ الاماہ فی ذکر اصحابہ 6۔ تہذیب اور اس کی دونوں شرحیں

ان کے علاوہ اور بہت سی مشہور کتب ہیں۔ امام سیوطی علیہ نے حسن الخاضرہ میں لکھا ہے کہ آپ 773ھ میں پیدا ہوئے۔ سب سے پہلے آپ نے علم شعر پڑھا اور اس میں اشتا کر دی۔ پھر حدیث پڑھی بہت سے علماء سے حدیث سنی حدیث کے لئے

سفر کئے حافظ زین الدین عراقی سے مل کر تخریج احادیث فرماتے رہے۔ ماہر ہوئے اور سب فنون میں بہت آگے نکل گئے۔ حدیث کے لئے مصر اور علم حدیث میں ریاست ساری دنیا میں آپ پر امتیاز پڑا ہوئی۔ آپ کی وفات ذی الحج 852ھ میں ہوئی اور فن کا آپ پر خاتمہ ہو گیا۔ (مستف)

ابن حجر کے لفظ سے اس لئے مشہور ہیں کہ ان کے پاس مال اور جائیداد کی کثرت تھی تو حجر سے مراد سونا چاندی ہے۔ لوگ یہی کہتے ہیں (مطلب یہ ہوا کہ سونا چاندی ان کے ہاں پتھروں کی طرح تھا) کچھ لوگوں کا خیال ہے کہ ان کے انہن کی عمر کی اور ان کی راتے کی پختگی پتھر کی طرح سخت تھی اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ ان کے پانچویں دارا کا نام حجر تھا۔ نجد کی شجروں میں یہی مذکور ہے۔ مصنف علامہ عبدالفتاح علیہ کہتے ہیں کہ آخری وجہ زیادہ صحیح ہے۔ آپ کے شاگرد حافظ طہاوی نے اپنی کتاب الضوء الامامی جلد 2 ص 36 میں آپ کے ترجمے میں لکھا ہے کہ آپ ابن حجر سے معروف ہیں کیونکہ یہ آپ کے پاء میں سے ایک کا نام ہے۔

آپ حسن بن محمد مری ہیں۔ اصلاً صافائی ہیں۔ ولادت لاہور میں ہوئی اور وفات بغداد میں ہوئی۔ بھٹ نخوی، خلی ہیں۔ لغت میں العہد کبھی مشرقی الانوار اور احادیث موضوعہ بھی لکھیں کئی اور کتابیں بھی لکھی ہیں۔ 656ھ میں وصال ہوا۔ علامہ ملا علی قاری علیہ نے اپنی کتاب طبقات حنیفہ میں یہی لکھا ہے۔ (مصنف)

طہاوی نے "الضوء اللامع فی اعیان القرن التاسع" میں ابن حجر کے ترجمہ میں لکھا ہے کہ وہ علی بن محمد بن علی بن سید زین، ابوالحسن الحسینی جرجانی خلی عالم مشرق بھی مولانا سید شریف کے نام سے مشہور ہیں۔ اپنے علاقے میں علوم پڑھتے رہے۔ مناقح کے شاعر ابو طلاقوسی سے ہی مناقح پڑھی۔ فطب کی شرح مناقح مولف کے صاحبزادے حفص الدین سے پڑھی پھر کاہرہ شریف لے گئے اور علامہ اکمل الدین سے کتاب العنایہ پڑھی وہاں چار سال رہ کر مدی علاقہ میں تشریف لے گئے پھر علاقہ عجم میں آئے۔ عقیف جری نے آپ کو اپنے دور کا پکا اور اپنے زمانے کا بے مثل، عالم، عالمین کا پادشاہ اور عظیم المرتبت مفسرین کا افتخار قرار دیا ہے۔ عباس سے زیادہ آپ کی تصانیف ہیں۔ میں کہتا ہوں ان میں سے میرے لئے چند کی تعیین ابن سبہ لے لوں گی۔

1۔ تفسیر الاحادیث 2۔ شرح الفرائض الراعیہ 3۔ الوقاہ 4۔ المواقف ومنتخب 5۔ تذکرہ 6۔ التیمیہ 7۔ الکافیہ 8۔ حاشیہ بیضاوی 9۔ حاشیہ مشکوٰۃ 40۔ غلامہ بیسی 11۔ امدادیہ وغیرہ 816ھ میں شیراز میں وصال ہوا۔ (مصنف)

آپ قاسم قلابغا زین الدین خلی ہیں۔ حافظ ابن حجر سے علوم حدیث پڑھے۔

50

51

- 52

مراجہ قاری ابراہیم نے بھی پڑھا۔ ابن ہمام کے ساتھ رہے۔ علم حدیث میں مہارت پیدا کی اس میں کتابیں لکھیں فقہ میں کئی تصانیف ہیں آپ کی وفات 897 ھ میں ہوئی۔ الطبرانی اصابع میں بخاری نے بھی لکھتے ہوئے انہیں امام، علامہ، لون میں قوی تجزیہ کار، عظیم گوشت، اپنے مذہب کو سامنے لانے میں انہیں کامل دسترس حاصل تھی اور اس فن میں وہ بہت آگے تھے۔ (مصنف)

قاری ابن کی خدمت میں عرض ہے کہ اب جہاں کسی کتاب کی عبارت ختم ہو گی ہم وہاں بطور علامت انتہی کا لفظ لکھ دیں گے جس کا مطلب ہے کہ عبارت ختم ہوئی۔ (مترجم)

علامہ ابن امیر کی تحقیق

علامہ محقق ابن امیر طبع حبشی نے التقریر والتجہیر فی شرح کتاب التجرید جلد 3 ص 99 پر لکھا ہے کہ ابن عم اور ابن کے مترادف کی روایت نیز جابر، ابن عباس اور انس (علیہم السلام) کی روایت کی گئی اسلئے ہیں۔ ان میں مذکور عبارت اصحابی کا التجرید بایہم اقتدیتم ابتدیم مضمون سے بہت زیادہ قریب ہے۔ وہ سند جو ابن عم سے نکال میں اور بن عبد الوہاب نے کتب اعظم میں ابن عمرؓ سے روایت کی ہے کہ سید کلؓ نے فرمایا مثل اصحابی مثل السحوم یہتدی بہا۔ فایہم اقتدیتم بقولہ ابتدیم (میرے صحابہ کی مثال ان ستاروں جیسی ہے جن سے راستے معلوم کئے جاتے ہیں جس صحابی کا قول بھی تم کو راستہ پاؤ گے) دار قلمی اور ابن عبد البر کی روایت حضرت جابرؓ سے ہے۔ اسی مضمون کے الفاظ یوں ہیں مثل اصحابی فی امتی مثل السحوم فایہم اقتدیتم ابتدیم (میری امت میں میرے صحابہ کی مثال ستاروں جیسی ہے جس کی بھی پیروی کرو گے ہدایت پاؤ گے) ہاں ان میں سے کوئی سند بھی مقام صحت تک نہیں پہنچی۔ مگر امام احمد نے مزید یہ حدیث صحیح نہیں ہے اور بزار کا ارشاد ہے یہ کلام نبیؐ سے صحیح نہیں ہے ہاں یقیناً نے کتب الاعتقاد کے ص 160 پر لکھا ہے۔ ہم نے اسے ایک موصوفہ حدیث کے ذریعے روایت کیا ہے مگر سند قوی نہیں ہے ایک اور بھی ہے مگر وہ منقطع ہے، لیکن حدیث میں یکنی معنی موجود ہیں۔ اور وہ حضرت ابو موسیٰؓ کی طرف سے حدیث ہے۔ "ستارے آسمان کے لئے امن ہیں جب ستارے نہیں رہیں گے تو جس کا ہمیں وعدہ دیا جا رہا ہے وہ بات آسمان پر آ جائے گی اور میں اپنے صحابہ کے لئے امن ہوں جب میں چلا جاؤں گا میرے صحابہ وہ دیکھیں گے جس کا ان کو وعدہ دیا جا رہا ہے اور میرے صحابہ میری امت کے لئے امن ہیں جب میرے صحابہ چلے جائیں گے تو میری

امت وہ پائے گی جس کا ان سے وعدہ کیا جا رہا ہے۔" اسے مسلم نے روایت کیا۔

یہ حدیث عریض بن ساریہ سلمیؓ کی روایت کردہ حدیث کا ایک حصہ ہے۔ یہ ص 19 پر تعلیقاً گزر چکی ہے۔ وہاں حقیقتہ کتب کے صفحات سے دیکھ گئے ہیں یہاں مقام کی زیادہ وضاحت کے لئے ہم اصل حدیث کے الفاظ امام احمد اور ان کے شاگرد امام ابو داؤد کی روایت سے نقل کر رہے ہیں "عریض بن ساریہ کہتے ہیں کہ ایک دن سید کلؓ نے ہمیں قمار پڑھا کہ ہماری طرف منہ مبارک پھیرا بڑا جامع اور بیخ و عطف فرمایا لوگوں کے آسمان پہنچے گئے دل خوف خدا سے دھڑکنے لگے ایک شخص بولا ایسا معلوم ہوتا ہے کہ یہ اللہ تعالیٰ وعظ ہے تو آپؐ ہم سے کیا عہد بنا چاہتے ہیں؟ سرکارؐ نے فرمایا تمہیں اللہ کے تقویٰ کی وصیت کرنا ہوں (اور مسلمان حکام کی بات) سننے اور ان کی اطاعت کی وصیت کرنا ہوں خواہ وہ حاکم عہدی علام کیوں نہ ہو کیونکہ جو بھی تم میں سے میرے بعد زندہ ہو گا وہ بہت اختلافات دیکھے گا، میری سنت اور خلفائے راشدین، مہدیین کی سنت کو لازم پکڑنا اس سے تمکک کرنا اسے اپنی زوڑوں سے مضبوط پکڑنا، نئی باتوں سے بچنا کیونکہ ہر نئی بات بدعت ہے اور ہر بدعت گمراہی ہے" (ابو نعیم)

یہ ارشاد نبویؐ حضرت حذیفہؓ سے مروی ہے۔ (مسند احمد 5 = 282) امام ترمذی نے اسے حسن قرار دیا ہے۔ (ابن ماجہ 1 = 37)

ملاحظہ ہو مسند احمد جلد 1 ص 379 بیہشتی کی مجمع الزوائد جلد 1 ص 177 بزار۔ طبرانی کی الکبیر وغیرہ، بیہشتی کہتے ہیں سب راوی ثقہ ہیں مسند پر اپنی تطبیق میں علامہ احمد شاکر نے کہا کہ اس کی سندیں صحیح ہیں۔ ملاحظہ ہو جلد 5 ص 2.1

مسند میں امام احمد کی روایت اور مجمع الزوائد میں بیہشتی کی روایت مصنف کی روایت سے زیادہ مکمل ہے۔ الفاظ یہ ہیں "اللہ کریم نے بندوں کے دلوں پر نظر فرمائی تو سید کلؓ کے اس مبارک کو سب بندوں کے دلوں سے بہت اچھا پایا تو اسے اپنے لئے چن کر رسالت عطا فرما کر بھیجا پھر سید کلؓ کے مبارک دلوں کے بعد سب بندوں کے دلوں کو دیکھا تو سب دلوں سے آپ کے صحابہ کرام کے دلوں کو افضل پایا تو انہیں اپنے نبی کا درجہ بنایا تاکہ وہ ان کے دین کے دفاع کے لئے لڑیں جس سے مسلمان (صحابہ کرام) اچھا سمجھیں وہ اللہ تعالیٰ کے ہاں حسین و بتر ہے اور جسے یہ مسلمان برا سمجھیں وہ اللہ کریم کے ہاں بھی برا ہے" (عبد الفتاح)

حوی نے خواشانی الاشیاء میں لکھا ہے کہ بخاری نے مقاصد حسہ میں فرمایا ہے کہ ہارون المسلمون والی حدیث کو امام احمد نے کتب السنن میں روایت کیا ہے۔ جس کسی نے مسند میں اس کی روایت کا ذکر کیا ہے وہ وہم ہے کہ وائل بذریعہ ابن مسعود یہ

میں موجود ہے اور یہ موقوف و حسن حدیث ہے۔ فتہنی۔ اشباہ کے مصنف نے
علائی سے روایت کیا ہے کہ امام احمد نے اسے سند میں روایت کیا ہے اور میں نے
اسے اپنے رسالہ تحت الاختیار میں نقل کیا ہے۔ پھر اللہ کرم نے مجھے (علامہ عبدالحی)
امام احمد کی سند کا ایک نسخہ عطا فرمایا تو میں نے اس میں یہ حدیث دیکھ لی اب مجھے
معلوم ہو گیا کہ جنہوں نے کہا تھا سند کی طرف اس حدیث کی نسبت وہم ہے۔ یہ
وہم نہیں بلکہ ابن کاہر قول خود وہم ہے۔ (مصنف)

68 - آج علم سے عاری کچھ نام نہاد علماء ابن مباحث کو نہ سمجھتے ہوئے ہر شے کو
بدعت قرار دے دیتے ہیں اور مسلمانوں کو نہ صرف بدعتی بلکہ مشرک کہتے رہتے ہیں
ابن کی علمی تہمتی پر وہم آتا ہے مگر ملت کو ابن لوگوں نے کھڑے کھڑے کر دیا ہے
کاش وہ ماہر علماء کی کتابیں مطالعہ کر سکتے اور اپنے نظریات ملت کے نظریات کے
مطابق ذہنی کر سکتے۔ (مترجم)

59 - یہ نہیں سوچا کہ اس کی روایت راست صحابہ کرام پر پڑتی ہے۔ اعلیٰ بلاذ اگر
صحابہ ہی بدعتی قرار دے دیتے جانتیں جن سے سارا اسلام محفوظ ہے تو پھر آج کے
اسلام کا کیا اعتبار ہو گا۔ (مترجم)

60 - یعنی یہ کہہ دیا کہ بدعت حسنہ عموم حدیث میں شامل نہیں ہے لہذا یہ تو ہدایت
ہے گمراہی نہیں ہو سکتی۔ (مترجم)

61 - کاش علامہ عبدالحی علیہ رحمۃ اللہ کچھ ایسی باتیں ذکر فرما جاتے اور فقیر بھی حرم نہ ہوتا
بلکہ اصل موضوع پر کچھ لکھ رہا ہوتا تو حقیقی اور معنوی بدعت کی بھرپور وضاحت
کر دیتا۔ (مترجم)

62 - آپ ابو نعیم احمد بن عبد اللہ بن احمد بن اسحاق ہیں۔ ابن خلکان نے تاریخ میں
لکھا ہے کہ آپ عظیم المرتبت محدث تھے اور ثقہ حفاظ میں بہت بڑے تھے۔ آپ کی
کتاب حلیہ بہت اچھی کتاب ہے۔ آپ کا وصال 437 ھ میں ہوا۔ اسباب کے الف
پر زیر اور زیر دونوں جائز ہیں۔ صلا مملہ ساکن ہے ہائے موحده پر زیر ہے ہا کے
بدلے فابھی پڑھی جاتی ہے۔ پھاڑی علاقہ کا بہت مشہور شہر ہے۔ اس کا بانی سکندر
دوغریکین ہے۔ حوالہ کے لئے ملاحظہ ہو انساب النعمانی۔ (مصنف)

63 - آپ اسماعیل بن کثیر بن ضوہ بن کثیر دمشقی شافعی ہیں۔ طبقات شافعیہ میں
علامہ تقی الدین بن شبہ نے لکھا ہے کہ ابو الجراح نمری کے ساتھ رہے اور مل کر
جانتے رہے۔ ابن تیمیہ سے بھی بہت کچھ پڑھا متون کے حفظ، اسانید، طل، رجال اور
تاریخ کے یاد کرنے پر پوری توجہ دی جوانی میں ہی زہد و استقامت ماہر ہو گئے۔ 774 ھ میں
وصال ہوا۔ فتہنی۔ ابن حجر نے درر کماہنہ فی اعیان الصائہ الشامیہ

میں لکھا ہے کہ ابن کثیر بڑے حاضر دماغ تھے۔ ہر علم دماغ میں موجود پاتے، ابن کی
زندگی میں ہی ابن کی کتابیں سب شہروں اور ملکوں میں پھیل گئیں، علامہ دہلی نے تہم
میں لکھا ہے کہ پختہ کار فقیہ محدث اور مفسر تھے۔ (مصنف)

64 - غالباً اس کی وجہ یہ تھی کہ سید کل علیہ السلام کا ارشاد ہے جس نے نماز عشاء جماعت
سے پڑھی اور صبح بھی جماعت سے نوا کی تو گویا اس نے پوری رات قیام کیا۔ (مضموم)
(ہے) ابن عمر علیہ السلام نے سوچا ہو گا اگر نماز جماعت سے ہو گئی ہوگی تو کچھ نکلتا ہو سکتے
تھے وہ نجات بھی قیام میل میں شمار ہوتے اب جبکہ جماعت نہیں ملی تو پوری رات
جاگ کر قیام خود ہی ہے تاکہ کوئی رات بے قیام نہ رہے۔ (مترجم)

65 - آپ عبدالکرم بن ابوبکر محمد بن ابوالفضل حمیری سمعانی ہیں۔ سمعان سین پر زیر
ہے بنی حنیم کی ایک شاخ ہے آپ مولوی ہیں شافعی فقیہ نور حافظ حدیث ہیں ابن
خلکان کہتے ہیں طلب علم و حدیث میں آپ زمین کے مشرق و مغرب اور شمال و
جنوب میں گئے۔ بلواریہ، خراسان، عراق اور حجاز وغیرہ کے سب شہروں میں طلب
علم کے لئے گئے۔ علامہ سے ملنے ابن کی محبت اختیار کی اور پڑنی خوبصورت کتابیں
لکھیں۔ چند نام یہ ہیں (1) تاریخ بغداد مصنف خطیب بغدادی پر نوٹ لکھے۔ (2) میں
جلدوں سے (3) تاریخ مرو (3) لانسب احمد جدید، عزالدین ابن اثیر نے اسی کا تین
جلدوں میں خلاصہ لکھا ہے۔ سمعانی کی وفات 526 ھ میں مرو میں ہوئی۔ (مصنف)
آپ شلب الدین احمد بن محمد بن علی بن حجر شافعی تھنی ہیں۔ بہت نا
سے ہے علقہ ابو تہم کی طرف نسبت ہے مصر کا ایک حصہ ہے ابن کے دادا کی شہرت
لفظ حجر سے اس لئے ہوئی کہ وہ سب احوال میں بالکل خاموش رہتے تھے بلا ضرورت
بالکل نہیں بولتے تھے۔ محمد بن فضل حبیبی دمشق نے "خلاصۃ لاثر فی اعیان القرن
المردی عشر" میں ابن کے پوتے رضی الدین کے تعارف میں یہی لکھا ہے۔ آپ بڑے
محقق شافعی فقیہ ہیں۔

آپ کی تصانیف میں سے چند یہ ہیں۔ (1) فتح المسکن شرح اربعین نوری (2) القول
المتصر فی مقامات البدی المنتظر (3) الجوہر المنظم فی زیارة قبر النبی الاعظم (4)
شرح منہاج النوری (5) شن الفارہ فی مسئلہ خضاب الرجال بالحناء وغیرہ، خلاصۃ لوز
کے مصنف کی عبارت سے جو انہوں نے عبدالعزیز زمری کے ترجمے میں لکھی ہے
معلوم ہوتا ہے کہ آپ کی وفات 994 ھ میں ہوئی (مصنف)

67 - پوری بات یوں ہے کہ جب شام ہوئی تو ابن کے گھر میں جو سدری اشیاء، کھانا
اور کپڑے ہوئے حدیث فرما کر کہتے میرے لفظ اگر کوئی بھوک سے مر جائے تو اس کی
وجہ سے میرا مواخذہ نہ فرمانا اور کوئی ننگا مر جائے تو میری گرفت نہ فرما۔ فتہنی وہ

اب محسوس کرتے تھے کہ گویا سب لوگوں کی حفاظت کا ان سے ہی سوال ہوتا ہے۔
(ابو نعروہ)

آپ محمد بن احمد بن عثمان حافظ حدیث شمس الدین زکریا زہبی ہیں۔ آپ (1) اکاشف (2) میزان الاعتدال (3) المغنی (4) میر اعلام النبلاء اور (5) امیر وغیرہ کے مصنف ہیں۔ مدینتہ المصنوعہ کے مصنف فرماتے ہیں آپ حفظ میں امام دجوز ہیں، مدنی اور لفظی حیثیت سے ربیعہ کا (نور ابو نعروہ) ہیں۔ جرح و تعدیل کے شیخ ہیں۔ آپ کی ولادت 573 ھ میں ہوئی ان کے اساتذہ لا تعداد ہیں۔ آپ مدینہ شافعی اور اعتقاد طہلی تھے۔ آپ کا وصال 748 ھ میں ہوا۔ (مصنف)

آپ عبداللہ بن علی بن سیدان بن فلاح حمیری یعنی شافعی تھے۔ اپنے زمانے کے قلعہ تھے۔ ولادت 697 98 ھ میں ہوئی۔ یمن اور مکہ مکرمہ کے اساتذہ کے پاس رو کر پڑھا۔ دس سال تک بالکل قاضی کے شہروں میں سرگردن رہے۔ طبقات میں علامہ اسدی نے آپ کی تہذیب کرتے ہوئے لکھا ہے کہ آپ کثیر احتیاف ہیں۔ فقرہ کے نئے بہت امثال فرماتے تھے، اس بلی رافع ناقوس ہے کہ آپ ڈاکر پیچیدہ اور شہرت عام ہوئی۔ ابن حجر نے الدرر الکامنه میں آپ کی تدریج وفات 768 ھ میں لکھی ہے۔ (مصنف)

حضرت مسروق کا وصال 63 ھ میں ہوا۔ ملاحظہ ہو ابن کثیر کی کتاب البدایہ والنہایہ جلد 8 ص 224 (ابو نعروہ)

ابو نعیم نے ایک اور سند کے ذریعے طبع جلد 2 ص 163 پر لکھا ہے کہ یزید بن حازم فرماتے ہیں کہ حضرت سعید بن مسیب مسلسل روزے رکھتے تھے۔ (عبد الفتاح)

ایک روایت میں تو یہ بھی ہے کہ اس رات بھی آپ نے اپنا معمول نہیں چھوڑا علامہ ابن خلکان نے اپنی کتاب وفات الاعیان (ج 2 - ص 20 - 419) میں ان کے ترشے میں دفع کا یوں ذکر کیا ہے کہ حضرت عروہ بن زہیر بن زید طبرستان سے وید بن عبدالملک کے پاس شام تشریف لائے۔ آپ کا صاحبزادہ محمد بن عروہ بھی ساتھ تھا۔ وہ جانوروں کے ہاڑے میں چلا گیا ایک جانور نے اسے مارا تو وہ گر کر مر گیا۔

صبر تو صبر کر

حضرت عروہ کے پاؤں میں شدید کھلی شروع ہوئی۔ ولید نے انہیں کہا پاؤں کاٹ دیں ورنہ سارا جسم بکڑ جائے گا۔ (یہاں لفظ اکلہ سے مراد پاؤں کی ایسی کھلی ہے جس سے گوشت جتنے اور گرنے لگ جاتا ہے۔ یہ گوشت کھ کھلی ہوئی ہے۔) (ترمذی) جب قصاب کاٹنے کے لئے آیا تو لوگوں نے حضرت عروہ سے عرض کیا ہم آپ کو شراب پلا

دیتے ہیں تاکہ درد کا احساس نہ ہو تو آپ نے جواب دیا میں اپنی متوقع شفا پر اللہ کی حرام کردہ شے سے مدد نہیں لوں گا۔ لوگوں نے پھر عرض کیا ہم آپ کو خوب آور دوایں پلا دیتے ہیں انہوں نے جواب دیا میں نہیں چاہتا کہ میرے اعضاء سے ایک عضو کٹ جائے اور میں حصول ثواب کے لئے اس کا درد محسوس نہ کروں۔ کچھ لوگ اندر آئے جنہیں آپ پہنچتے ہیں تھے آپ نے پوچھا یہ کون لوگ ہیں لوگوں نے بتایا پاؤں کاٹنے وقت یہ لوگ آپ کو پکڑائیں گے یوں کہ درد کی وجہ سے صبر جاتا رہتا ہے۔ آپ نے جواب دیا میری جان کی طرف سے آپ کو پچھو دسو سے کہیں آئے چاہیں۔ مجھے پکڑنے کی ضرورت نہیں تھی۔ ان کا ٹخنہ چھری سے ٹٹ دیا گیا۔ جب بات ہڈی کی آئی اس پر آری رکھ کر اسے لٹا گیا تو آپ اللہ کبر اور لا الہ الا اللہ پڑھتے رہے۔ کسی نے آپ کو تھا، تک کہیں تھا، پھر لوہے کے پیچھے میں زخموں کا تیل آپ کے سنے اٹھا، کب اور رحم نہ لٹا گیا تو آپ یہ بے ادبئی ہی ہو گئی۔ سب ہوش میں آئے تو آپ چہرے سے عینہ پونچھ رہے تھے۔ اور قرآنی جملہ پڑھ رہے تھے۔ لقد لقینا من سفرنا هذا نصبا (ہم اس سفر سے ٹھک گئے ہیں) جب اپنا پاؤں لوگوں کے ہاتھوں میں دیکھا تو ان سے بے کراہت پٹ کر فرمایا مجھے اس ذلت کی قسم جس نے مجھے تم پر اٹھائے رکھا۔ اسے علم ہے کہ میں تیرے ذریعے کبھی حرام تک چل کر نہیں گیا۔

کیا آزمائش ہے

اسی سال بنی مہس کے قبیلے کا ایک گروہ وفد لے کر شام آیا ان میں ایک عیبہ بھی تھا، ولید نے اس سے اس کی آنکھوں کا ماجرا پوچھا؟ اس نے جواب دیا اسے امیر المؤمنین! میں بنی وادی میں ایک رات سو رہا تھا اور کسی مہسی کے پاس مجھ سے پردہ کر مال نہیں تھا رات کو سیلاب آیا ایک اونٹ اور ایک لومو ہوئے کے بغیر میرے سارے گھر کے افراد اولاد اور مال کو بہا کر لے گیا اونٹ بڑا کرشت تھا وہ بھاگ کھڑا ہوا میں نے بچے کو رکھ کر اونٹ کا پیچھا کیا میں بھی تھوڑی دور گیا تھا اونٹ کے پیچھے کہ میں نے بچے کی پیچ مٹی اس کا سر بھینسنے کے من میں تھا وہ اسے کھا رہا تھا میں پکڑنے کے لئے بالکل اونٹ کے پاس پہنچ گیا۔ اس نے میرے منہ پر لات ماری منہ بالکل مسخ ہو گیا اور میری آنکھیں جاتی رہیں۔ آپ وہ مال مرا بہ لیا۔ اور وہ رہی اور مدتی نظر رہی، ولید نے یہ واقعہ سن کر کہا کہ اسے حضرت عروہ بن زہیر کے پاس لے جاؤ، تاکہ انہیں پتہ چلے لوگوں میں کچھ ایسے بھی ہیں جن کی آزمائش اور مصیبت ان سے بھی بڑھ کر ہے۔

جب عہدِ ظہر واپس مدینہ میں تشریف لائے تو کئے گئے اے اللہ میری چار شاخیں (اطراف) تھیں آپ نے ایک (پاؤں) کے نی اور تین باقی ہیں۔ تیسری ذات ہی قابل تشریف ہے۔ قسم ہے تیسری ذات کی اگر تو نے کچھ سے لیا ہے تو باقی بھی تو کچھ چھوڑا ہے اگر آج تو نے آزمائش میں ڈالا ہے تو طویل عرصہ تو نے عاقبت سے بھی تو نوازے رکھا ہے۔ رحمت اللہ و رضی اللہ عنہ (ان کے صبر کے لئے کئے والے کا یہ شعر کتنا اعلیٰ ہے۔) اس نے صبر میں صبر سے مقابلہ کیا تو صبر بھی اس سے مدد مانگنے کے لئے گیا اس صابر نے کہا اے صبر تو صبر کر۔ (عہد الفتاح ابو نعیم)

73 دلوں کو پھر تھک ہے تقریب ابن جریر۔ (ابو نعیم)

74 بقول ابو نعیم آپ سے پوچھا گیا صبح کیسے ہوئی تو فرمایا 'موت قریب ہے۔ آرزوئیں بہت دور کی ہیں اور اعمال برے ہیں۔' (ابو نعیم)

75 آپ محمد بن عبدالستار کردی ہیں۔ کلاب پر زہر ہے۔ خورزم کے جرجانی صوبوں میں نیک حصہ کا نام ہے۔ 559ء میں پیدا ہوئے خوارزم میں ہی جوان ہوئے۔ مغرب کے مصنف علی ناصر الدین طبریزی سے ادب پڑھا پھر علم شروع کیا۔ خوب محنت کی۔ بڑے بڑے فقہاء سے پڑھا۔ علامہ رکن الاسلام امام زادہ شریعت الاسلام کے مصنف حضرت قاضی خاں قزوینی کے مصنف اور علامہ مرغینانی پدایہ کے مصنف آپ کے اساتذہ میں شامل ہیں 'آپ نے بڑی مہارت پیدا فرمائی معصوموں سے آگے نکل گئے۔ ان کے دور کے لوگوں نے ان کے علم و فضل اور سب سے فائق ہونے کا اعتراف کیا' آپ بخارا میں 642ء میں فوت ہوئے۔ خوارزم کے لئے ملاحظہ ہو محمود بن سلیمان کنوی کی نظام الاخبار۔ (مصنف)

76 یہ رسالہ مشہور کتاب مناقب الامام ابی حنیفہ رحمہ ہے یہ دو جلدوں میں سمجھی ہے اور عبارت اس کی جلد 1 ص 42-241 پر موجود ہے۔ کتاب میں کئی الفاظ وہ گئے تھے کئی میں تحریف ہوگئی تھی میں نے اصل کتاب المناقب کو سامنے رکھ کر علامہ محدثی مکتبہ کی عبارت درست کر دی ہیں۔ (عہد الفتاح)

شرح الاسلام بحی بن شرف بن حسن بن حسین ابو ذکریا محی الدین نووی دمشقی شافعی رحمہ 631ء میں پیدا ہوئے علوم میں مصروف رہے سب فنون میں محقق تھے۔ علم میں بڑے دقیقہ رکھتے تھے۔ اپنے شیخ حضرت ابو شامہ کی وفات کے بعد شریفیہ کے دارالحدیث کی تولیت آپ کے ذمہ آئی۔ آپ کی تصانیف میں سے چند نام یہ ہیں۔ 1۔ شرح صحیح مسلم 2۔ المحتلج 3۔ شرح المذنب 4۔ الاذکار 5۔ ریاض الصالحین 6۔ شرح سنن ابی داؤد 7۔ شرح البخاری وغیرہ آپ کا وصال 677ء میں ہو

کئی طبقات الشافعیہ میں تقی الدین مصری نے لکھا ہے۔

ابن کی ابو داؤد اور بخاری کی شرحیں بالکل مختصر اور ابتدائی حصے کی ہیں۔ جزء الاسنادی کے صلیحہ 12 پر بھی تحریر ہے۔ بخاری پر جو حصہ تحریر ہے وہ 1347ء میں مصر سے شائع ہو چکا ہے۔ اکثر حضرات کا خیال ہے کہ آپ 674ء میں فوت ہوئے۔ (ابو نعیم)

77 ابو نعیم ترمذی الاسلام والی امام ابو یوسف کی روایت علامہ عبدالحی نے مرآۃ البیہقین یالعی کے حوالے پر لکھی ہے۔ ہم اس کا اعلاہ نہیں کرتے۔ (مترجم)

78 آپ عبدالوہاب بن احمد شہرانی مصری ہیں اپنے وقت کے قطب تھے اور اپنے دور کے فردِ وحید تھے۔ صاحب کرامات تھے۔ (1) امیران الکبریٰ آپ کی تصنیف ہے۔ بڑی پیاری کتاب ہے۔ اس میں مختلف اقوال اور حنفی اخبار ہیں۔ (2) کشف الغریب اختلاف الآئیمہ (3) تنبیہ المترین (4) طبقات اللوایہ (5) البیوایہ وایجابہ فی بیان عقائد الاکابر وغیرہ آپ کی نفع بخش تصنیفات ہیں۔ کشف الظنون میں ہے کہ آپ کا وصال 973ء میں ہوا۔ (مصنف)

79 بیخ کے گلے سے نسبت ہے۔ امیران جلد 1 ص 67 (عہد الفتاح)

80 قیلولہ زوال کے بعد سونے کو کہتے ہیں۔ اس سے تھوڑا پہلے و تھوڑا بعد ہو تو وہ بھی قیلولہ ہی ہے۔ حدیث ابن ماجہ جلد 1 ص 540 متدرج حاکم جلد 1 ص 475 پر ابن عباس سے مروی ہے۔ حدیث پاک کے پورے الفاظ یہ ہیں استعینوا بطعام السحر عسی صیام النهار وبالقیلولہ عسی قیام اللیل (حری کے کھانے سے دن کے روزے اور قیلولہ سے رات کے قیام کی مدد ہو) (عہد الفتاح)

81 آپ بہان الدین علی بن ابوبکر مرغینانی حنفی ہیں وصال 503ء میں ہوا میں نے درایہ کے مقدمہ میں آپ کا ترجمہ (تعارف) شرح و بسط سے کر دیا ہے۔ (مصنف)

82 آپ عبدالرحمن بن کمال الدین بن کمال الدین ابوبکر بن محمد سیوطی ہیں۔ سیوطی ہنزہ کی پیش سے ملک مصر کے ایک شہر کا نام ہے۔ آپ شافعی ہیں۔ تقریباً پانچ سو کتابیں لکھیں۔ آپ نویں صدی ہجری کے مجدد ہیں علوم حدیث و تاریخ میں آپ کا ہاتھ بہت لمبا اور قدم بہت بچھا ہے۔ صاحب کشف الظنون نے آپ کی تاریخ وراثتہ 911ء بتائی ہے۔ کچھ لوگ 913ء کہتے ہیں۔ (مصنف)

83 یہ کتاب صاحبین پر لکھی ہوئی کتابوں سمیت 30 علامہ زبانی نے تحریر فرمائی ہیں۔ لکھ احیاء المعارف النعمانیہ حیدر آباد دکن (ہندوستان) میں چھپ گئی ہیں۔ اس پر حلیقت استاد محترم 'محقق علامہ کبیر و جمیل شیخ ابو الوفاء انصاری نے لکھی ہے۔ جو

کے آپ ہی مالک ہیں اللہ کریم آپ کو سلامت رکھے اور کرم فرمائے۔ یہ کتاب 1367ھ شیخ محقق کوثر جلیلی کی شہرہ اور نام تصنیفات کے ساتھ مصر میں بھی شائع ہو گئی۔ (عبدالفتاح)

84۔ مورخین یعنی گواہ نہیں ہوتے لہذا ان کے مقابلہ میں ساتھیوں، علماء اور ہم کار حضرات کی شہادت زیادہ معتبر ہے۔ جو یعنی گواہ ہوتے ہیں آپ کے ساتھی عظیم جہتدین نور مایہ ناز مفکرین تھے لہذا جو وہ کہہ رہے ہیں بالکل صحیح ہے آپ تابعی ہیں اور چاروں اماموں میں یہ شرف صرف آپ کو حاصل ہے۔ (مترجم)

85۔ آپ کی سند میں اس بات کی شرح کرتے ہوئے ص 87 - 285 تک جلیل القدر صحابہ سے آپ کی سند کا ذکر علامہ قاری نے فرمایا ہے۔ ان صحابہ کے سائے گراہی یہ ہیں۔ انس بن مالک، عبداللہ بن انس، عبداللہ بن حارث بن جزء زبیدی رضی اللہ عنہم (عبدالفتاح)

86۔ ہاں اصل الفاظ میں حضرت عبداللہ بن مسعود مرفوعاً بیان کرتے ہیں۔ سرور کونین - فرمایا خیر الساس قرنی ثم الذین یمونہم، قاری جلد 5 ص 191 - مسلم جلد 6، ص 86 مطبوعہ مصر۔ (عبدالفتاح)

87۔ مقصد یہ ہے کہ صحابہ مربع انام تھے لوگ دور دراز سے سفر کر کے زیارت کرتے تھے جب امام اعظم نو عمری میں تھے تو لازماً والدہ گراہی نے یہ زیارتیں کرائی ہوں گی جیسے بذات خود ان کے والد نے انہیں زیارت حیدری سے نواز تھا۔ (مترجم)

88۔ طوطی کا معنی خوشی اور آنکھوں کی ٹھنڈک ہے۔ یہ طیب سے مشتق ہے کبھی لفظ طوطی سے مراد خشت یا خشت کا ایک درخت بھی ہوتا ہے۔ (عبدالفتاح)

89۔ اس سے مراد مزاج الدین عمر بن اوسدن دمشقی یافقی ہیں۔ بچے دور کے شیخ الاسلام ہیں۔ کشف الطسوں (جلد 2 ص 1479) میں آپ کی کتاب کا نام الکشف علی الکشف لکھا ہے۔

90۔ آپ حافظ ابوالطریق عبدالرحمان بن علی ہیں۔ ابن جوزی کے نام سے مشہور ہیں۔ بچے زمانے کے عہدہ اور سب علوم میں اپنے دور کے امام ہیں۔ حدیث، تفسیر، بیرو اور تاریخ کے زبردست ماہر ہیں۔ مراۃ الجنان میں یافقی نے آپ کی تاریخ وفات 597ھ بتائی ہے۔ (مصنف)

9۔ یعنی مورخین وغیرہ کے اقوال جو قائل اعتبار نہیں وہ مروج ہیں وہ انہیں اس اثر کے ارشادات پر جو قائل عمل اور راجح و اعلیٰ ہیں ترجیح دیتا ہے جو اس کی بے علمی، کم ظرفی اور فتن سے جہالت کا ثبوت ہے۔ (مترجم)

92۔ یعنی دن میں پورا قرآن پڑھ کر روزہ کھولتے۔ (مترجم)

93۔ اس واقعہ میں اصل کتاب اور جلیہ میں تضاد تھا میں نے جلیہ کی عبارت لی ہے۔ کیونکہ مصنف نے وہیں سے عبارت نقل کی ہے۔ (عبدالفتاح)

94۔ یہ تالیف انہیں منزلہ اور ابن کے درکار عباسی خلفاء مامون اور معتصم کی طرف سے مسئلہ خلق قرآن میں پہنچائی گئی تھیں۔ آپ ایک حصہ ان کوڑوں اور مذاہب کا ملاحظہ کر لیں جو حضرت امام کو لگائے گئے تاکہ آپ کو وہ سبب وضاحت سے معلوم ہو جائے جس کی وجہ سے حضرت کو قین سو کی جگہ فراخ کی رکھیں ڈیڑھ سو کرنی پڑیں۔

ہم حکام نگاہ امام میں کھیں تھے

حافظ ابن جوزی نے اپنی کتاب مناقب الامام احمد علیہ السلام میں محمد بن ابراہیم بوشنجی سے روایت لی ہے کہ معتصم ماہ رمضان 218ھ میں مردم کے علاقہ سے بغداد آیا۔ رمضان میں ہی حضرت امام احمد کو آزمائش میں ڈال دیا۔ آپ کو اس کے سامنے مارا گیا۔ مجھے یہ واقعہ میرے معتبر دوست نے بتایا انہوں نے اس کی روایت محمد بن ابراہیم بن معتب سے لی جو ان دنوں معتصم کی پولیس کے سربراہ اسحاق بن ابراہیم کا نائب تھا کہ میں (محمد بن ابراہیم) نے بادشاہ کے پاس لائے جانے والے لوگوں اور سلطان کے سامنے پیش کئے جانے والے لوگوں میں حضرت احمد سے بڑھ کر اس دور میں مستقل مزاج اور پختہ دل کوئی نہیں دیکھا۔ ہم حکام تو اس کی نگاہوں میں کمیوں سے زیادہ کوئی حیثیت نہیں دیکھتے تھے۔

”یہ انداز برداشت“

مشہور جلد شہاس نے جو ان جلاوطن میں شامل تھا جو باری باری امام کو کوڑے لگاتے تھے۔ کہا میں نے احمد بن حنبل کو اسی کوڑے مارے اگر میں یہ کسی باغی کو مارا تو وہ بلبل کر دھڑام کرے۔

راہ خدا میں بے عزتی اعزاز ہے

امام احمد بذات خود اس معیت کا ذکر فرماتے ہیں جو ان پر نازل ہو گئی تھی۔ آپ کا ارشاد ہے معتصم نے کئی دفعہ ان پر سختیاں کیں کہ وہ بنا نظر پھوڑ کر منزلہ کی بات مان لیں آپ نے انکار کیا اور آپ نے یہ قول حق جاری رکھا ”قرآن اللہ کا کلام ہے یہ مخلوق نہیں ہے“ جب معتصم نے یہ جرات دیکھی تو جلاوطن سے کہ اسے پکڑ کر تھینو، جوڑ کھینو، امام فرماتے مجھے پکڑ کھینا گیا اور میرے جوڑ کھینے گئے۔

پوری شدت سے مار

مستم کری پر بیٹھ گیا پھر کہا عقابین اور کوڑے مارے۔ عقابین دو گھڑیاں ہوتی ہیں جن کے درمیان آدھی کو کس کر کوڑے مارے جاتے ہیں۔ عقابین لائی گئیں ایک بندہ جو میرے پیچھے تھا کہنے لگا کسی ایک گھڑی کو دونوں ہاتھوں سے پکڑ لو اس نے پھر دونوں ہاتھ باندھ دیئے میں اس کی بات سمجھ نہ سکا۔ میرے دونوں ہاتھ بالکل اکڑتے معلوم ہوئے اب مستم نے جلاوٹ سے کہا آگے بڑھو ہر ایک جلاڑ آگے بڑھتا مجھے دو کوڑے مار کر الگ ہو جانا اور اس دور میں مستم جلاڑ سے کہتا تیرے ہاتھ کھینچ پوری شدت سے مار۔

توتیر آزما ہم جگر آزمائیں

امام احمد کے صاحبزادے نے بیان کیا کہ میرے والد (سیدنا احمد علیہ السلام) نے فرمایا میں اس کے بعد بیوش ہو گیا۔ جب مجھے ہوش آیا تو بیڑیاں کھلی پائیں حاضرین میں سے ایک شخص نے مجھے بتایا کہ ہم نے آپ کو حد کے بل ڈال دیا تھا آپ کی پشت پر ایک چٹائی ڈال دی تھی اور اپنے پاؤں سے آپ کو روکا تھا والد گرامی نے بتایا بیوش کی وجہ سے میں نے ان پاؤں سے کچھ بھی محسوس نہیں کیا وہ پھر میرے پاس سٹولا کر کہنے لگے کہ اسے پی کر دل کو تسکین دیں میں نے جولا کہا میں روزہ توڑ نہیں سکتا میں نے سٹولا نہ پی اور روزہ پورا کیا۔

نماز عشق کی جلوہ سلامتیاں

مجھے پھر مستم کے پولیس کے سربراہ اسحاق بن ابراہیم کے گھر لایا گیا۔ نماز ظہر کا وقت ہوا تو اس سلسلہ نے آگے بڑھ کر نماز پڑھائی جب نماز پڑھا رہا تو مجھے کہنے لگا آپ نے اس حال ہی میں نماز پڑھ لی کہ آپ کے کپڑوں پر سے تو آپ کا خون بہہ رہا ہے۔ میں نے جواب دیا سیدنا فاروق اعظم علیہ السلام نے بھی اسی حال میں نماز پڑھ لی تھی جبکہ ان کے کپڑوں میں خون بہہ رہا تھا۔

ابوالفضل کہتے ہیں اس کے بعد آپ کو چھوڑ دیا گیا اور آپ گھر تشریف لے آئے آپ کو جب پکڑا گیا اور اٹھایا گیا اور کوڑے مارے اور آخر میں چھوڑا گیا تو یہ سارا عرصہ اٹھائیس گھنٹے تھا۔ ہم نے مختلف صفات سے تعجب کر کے ابن جوزی کی عبارت نقل کی ہے جو یہیں ختم ہو گئی۔

قارئین حضرت! آپ کے سامنے حق اور اللہ کرم کے دین کی مدد کے راستے میں اس امام عالی مقام کے صبر کا حقیقی علم آ گیا۔ اس کے باوجود رات کو آپ کھڑے روزانہ ایک سو پچاس نوافل ادا فرما رہے تھے۔ حالانکہ آپ کو علم ہے کہ ان کا پورا جہم چور چور ہو چکا تھا میرا خیال ہے اب آپ کو شعر پڑھ لیٹنا چاہیے۔

ہم الرجال وعیب ان یقال لمن لم یتصف بمعانی وصفہم رجل
یہ ہیں مردان حق اور جو شخص ان کے توصف کی جھینٹوں کا موصوف نہیں ہے اسے مرد کہا تو
مردی کو عیب مانگ کرنا ہے۔ (عبدالفتاح ابو نعہ)

اس مناقب میں ص 286 پر آپ کی عہدوت کا ذکر ابن جوزی نے ذرا تفصیل سے یوں کیا ہے۔ آپ روزانہ قرآن کی ایک منزل پڑھ کر سات دنوں میں ختم فرمایا کرتے تھے۔ اور دن کے غلوں اور اس قرأت کے علاوہ رات کو غلوں میں اسی طرح سات راتوں میں ختم کرتے تھے۔ نماز عشاء کے بعد تھوڑی دیر سو کر اٹھتے اور نوافل شروع فرماتے اور صبح تک پڑھتے رہتے۔ دعاؤں کا سلسلہ بھی ساتھ جاری رہتا۔ (عبدالفتاح)

سیدنا امام احمد علیہ السلام سال تک اس انتہاء اور آزمائش میں رہے۔ آپ پر ظالم حکمرانوں نے بے سے بے ظلم آزمائے پورا اذیت کر نیچے سکھایا کی زبانیں تک بھریں تریب کے سارے بھٹکے ظالم ہونے پر تریب کے سارے تیر چلائے مگر امام عالی مقام کے پاؤں میں مغزش نہ آئی۔ امت محمدیہ میں بہت ہی کم لوگ ایسے ہوں گے جنہوں نے اتنا طویل عرصہ کوہ دکار بن کر گزارا ہو گا۔ ہم سمجھتے ہیں کہ صحابہ گرامی اور مسافر کرلانے جس انداز جان فروشی کو اپنایا تھا حضرت امام نے اس کی عملی تربیتی فرا کر مستقبل کے لئے شاہراہ نشین کر دی۔ جس پر امت کے عظماء آج تک چل رہے ہیں اسی راہ پر چل کر امام برحق حضرت مجدد الف ثانی علیہ السلام نے گویا ہمارے قلعہ میں پابند سلاسل ہو کر نعرہ مستند مارا اور اسی شاہراہ کو منور فرماتے ہوئے ہمارے گھٹنے امام پیچیدہ شیخ الاسلام خواجہ قمر الدین سیالوی نور اللہ مرقدہ نے سرگودھا میں دو دو فٹ تک گندگی سے بھرے کمرے میں کھڑے ہو کر گزار کر سکھائیں انہی پی کی اس حق پر کہ اب تو مزاج بچہ ہوں گے فرمایا تھا ابھی اسود خستہ بہت آگے ہے وہاں تک تو ضرور پہنچو گا۔ واہ مردان حق واہ! آپ حضرات کے اعجاز قدسیہ سے تو ملت کے خون میں گردش ہے۔ تمہاری جان سپاریوں کو سلام۔ (مترجم)

عبر اور مرثیہ میں پوری بات یوں ہے اگر انہیں یہ کہہ دیا جاتا کہ کل قیامت ہے تو ان کی عہدوت میں مزید مجاہدہ نہ آئے ان کے بھائی نے بتایا کہ وہ پہلے تو ایک دن روزہ اور ایک دن الطاف کرتے مگر بعد میں مسلسل روزے شروع کر دیئے۔ (ابو نعہ)

ہم بھی کہہ سکتے ہیں کہ ایسی قتل و خشک موت پر لاکھوں زندگیاں قربان ہوں کہ وہ جہرے میں سبحان ربی لعلی کہیں اور نوحہ سے بوسب ملے لبیک یا عہدی (میرے بندے میں موجود ہوں) اور بندہ اپنی جان بچاؤ کر دے۔ سچ ہے۔

مشتق ازین بسیار کرد است و کدہ (مترجم)

97 - ہم نے ترجمہ میں اسی لئے سلسلہ استلو کا ترجمہ بھی کر دیا ہے۔ ورنہ صرف آخری ردوی کا نام لے کر واقعہ بیان کیا جاسکتا تھا۔ اس طرح عبارت میں سلاست بھی رہتی اور اختصار بھی ہوگا۔ (مترجم)

98 - دراصل یہ سب قصب شد اور اپنے باطل نظریات پر اڑنے والی بات ہے دنیا بحر میں کب تواریخ مؤرخ پر اقلد کے سارے چلتی ہیں اور یہ خبر واحد ہی مستبر ہوتی ہے یہ تو صرف علمائے محققین کی عفت ہے کہ انہوں نے عام تاریخی روایات میں بھی تسلسل کو ملحوظ خاطر رکھا ہے اور یہ ہر جگہ ملحوظ رکھیں تو سارے علوم کی شاندار عبارت دھڑام سے زمین پر گر پڑے گی اور تسلسل کا مطالبہ کرنے والے یہ حضرات پس جائیں گے۔ نہ رہے ہاں نہ بچے ہاں ہی۔ مگر جب ان کے اپنے مسلک کی بات ہوتی ہے تو پھر تسلسل کا مطالبہ ختم ہو جاتا ہے اور اپنے علامہ صاحب کی بات حرف آخر ہوتی ہے خواہ وہ علامہ صاحب اوپر والے حضرات کی جوتی سیدی کرنے کے قاتل بھی نہ ہوں۔ (مترجم)

99 - آپ علامہ کمال الدین محمد بن عبدالواحد سیواسی سکندری فتح القدیر شرح ہدایہ وغیرہ کے مصنف ہیں۔ ولادت 790 ھ میں ہوئی۔ ہدایہ کے عظیم استلو علامہ سراج سے نقد پڑھا۔ سب اقسام کے علوم میں اپنے ہم عصروں سے آگے نکل گئے۔ بڑے مناظر قسم کے حنفی علامہ تھے۔ 861 ھ میں وصال ہوا۔ حوالہ کے لئے ملاحظہ ہو حسن الحاضریہ از علامہ سیوطی (مصنف)

100 - آپ علامہ عبدالصمد بن احمد بن محمد بخاری حنفی ہیں۔ آپ اصول بزدوی کی شرح الکشف اور منتخب المسائل کی شرح التحفین وغیرہ کے مصنف ہیں اپنے چچا فخر الدین محمد بن عمر بن الیاس شمس الانعمہ کردوی کے شاگرد سے علم فقہ کی تعلیم حاصل کی۔ اعلام الاخیار میں اسی طرح تحریر ہے۔ کشف القطنون کے مصنف نے آپ کی وفات 730 ھ لکھی ہے۔ (مصنف)

101 - مطلب یہ ہے کہ امام زہبی ہرج و مرج و تعدیل کے امام ہونے اور صوفیہ حضرات پر تشدد کے بلو بدین کی کثرت عبارت کی وجہ سے ان پر جرح و قدرح نہیں کی۔ بلکہ ان کی عبارت کو مدح و ثناء کے طور پر ذکر کیا ہے اگر عبارت کے جہدات بدعت ہوتے تو لازماً زہبی تنقید و جرح فرماتے۔ (عبدالغفر)

102 - آپ قاضی القضاۃ ابوالنصر تاج الدین عبدالوہاب بن قاضی القضاۃ تقی الدین علی نسکی شافعی ہیں۔ 729 ھ میں پیدا ہوئے۔ والد گرامی کے پاس پڑھتے رہے۔ بڑی مہارت حاصل کی اور شاندار کتابیں لکھیں حسن الحاضریہ میں آپ کی وفات 771 ھ میں ہوئی۔ (مصنف)

103 - اس روایت میں تریح ہے جس کا معنی سوچ کر پھنسا ہے۔ (مترجم)

104 - فرماتا یہ چاہتے ہیں کہ جب معصوم عبادت کی کثرت فرما رہے ہیں تو جسے جنم سے بچنے کا یقین بھی نہیں ہے اور اپنے انتہام کا علم بھی نہیں ہے اسے زیادہ عبادت سے کیوں روکا جائے۔ (مترجم)

105 - کچھ حضرات اسی حدیث سے نماز تراویح و تہجد سمیت گیارہ رکعتیں ثابت فرمانے کی صدیوں سے سعی لاحاصل فرما رہے ہیں اور اختلاف کے سینوں میں طعن و تشنیع کے طہر برسا رہے ہیں بھی حدیث کے الفاظ پر غور نہیں فرمایا کہ رمضان اور رمضان سے باہر یہ گیارہ رکعتیں ہیں اور یہ تو متفق علیہ مسئلہ ہے کہ نماز تراویح رمضان سے باہر نہیں ہوتی۔ بیش یہ سادہ سی بات کچھ آجائی تو ملت میں یہ فی سبیل اللہ والا فساد ختم ہو جاتا۔ (مترجم)

106 - آپ حضرت شیخ ابوالسعدات مبارک بن ابو اکرم محمد جزری (ابن عمر کے جزیرہ کی طرف نسبت ہے جو موصل کے علاقے میں واقع ہے) ہیں۔ آپ کی تصانیف میں (1) النہای فی غریب الحدیث (2) جامع الاصول فی احادیث الرسول (3) شرح مسند الشافعی وغیرہ شامل ہیں۔ بحیثیت ذکر سب علامہ سے زیادہ مشہور اور مرتبے میں عظیم القدر لوگوں میں سب سے بڑے تھے۔ آپ کا وصال 606 ھ میں ہوا۔ آپ کے ایک بھائی بھی ابن اثیر جزری کے نام سے مشہور ہیں۔ وہ ابوالفتح نصر اللہ بن ابوالکرام ہیں انہوں نے النمل السائر فی ادب الکاتب والشاعر اور اس کے علاوہ انشاء پردازی میں کئی دیوان تحریر کئے۔ آپ ادبی علوم کے ماہر تھے۔ 637 ھ میں وفات پائی آپ کے ایک اور بھائی بھی ابن اثیر جزری کے نام سے مشہور ہیں۔ وہ عز الدین ابوالحسن علی بن ابوالاکرم ہیں آپ نے تاریخ الکامل لکھی۔ اسد الغابۃ فی اشیاء الصحابہ وغیرہ بھی آپ کی تصنیفات ہیں۔ آپ کا وصال 630 ھ میں ہوا۔ ملاحظہ ہو ابن خلیکان کی وفیات الاعیان (مصنف)

107 - بیس رکعت تراویح بہت سے صحابہ سے ثابت ہے۔ دور فاروقی سے اس پر صحابہ اور امت کا اجماع ہے۔ بقول امام ترمذی میں قتال ابن مریم ہے امام مالک تو عشاء کی رمضان میں آٹالیس رکعت بتاتے ہیں۔ (سترہ نماز عشاء میں تراویح - دو لعل تہذیب المسجد دو لعل و طہو = آٹالیس) یہی انداز عام استقبالی انداز سے احناف کا ہے اسی میں برکت ہے کہ رمضان کی عبادت کا بہت زیادہ ثواب ہے اور امت کے لوگ کثرت چھانٹ کے قائل نہیں۔ چونکہ یہ عبادت سید کل علیہ السلام سے ثابت ہیں امت کا ان پر اجماع ہے لہذا کچھ ان میں سے سنت موکدہ ہیں اور کچھ مستحب ہیں تعصب اور بہت دھڑی کا نہ پہلے علاج تھا نہ اب ہو گا۔ لا ضلیم کی گروہوں کے جو لوگ عادی ہیں

اللہ کریم انہیں کچھ عطا فرمائے وہ ابتداء اپنا کمر متصل کر نہ ہیں۔ (مترجم)

108 - یہ اور والی بحثیں حتمی نہیں ان اعمال کے بدعت نہ ہونے کے پہلے پانچ دلائل ذکر ہو چکے ہیں۔ آگے چلتی دیکھ لیا جائے۔ (مترجم)

109 - لا یصل سے مراد ظاہری لفظ نہیں بلکہ اللہ کے فضل و احسان کا رک جانا ہے۔ یہ بالکل اسی طرح ہے جس طرح اس نیت میں اعتداء کا لفظ آیا ہے۔ فحنن

اعتدلی علیکم فاعتدوا علیہ (عبدالفتاح)

110 - اشتقاء سے مراد بارش طلب کرنا ہے۔ (مترجم)

111 - اصل میں علامہ الدین طبرسی ہے۔ ملاحظہ ہو الفوائد البیہ ص 117 (عبدالفتاح)

112 - میں (مترجم کتاب فقیر محمد ذکر حسین شاہ سیالوی) نے بھی لاتعداد روایتوں میں نماز

عشاء کا وقت چھوڑ کر رات پوری مطالعہ کیا ہے اور اسی طرح صبحوں میں گھومتے

پوری راتیں گزار دی ہیں کئی دفعہ گاڑی میں جاگ کر راتیں گزار دی ہیں۔ کبھی کبھی

113 - سے ملاقات نہیں ہوتی۔ اس سے انکار صرف حد کی وجہ سے ہے۔ (مترجم)

114 - تین اسناد سے یہ روایت آگئی۔ (مترجم)

نماز معکوس کیا ہے؟

نماز معکوس کا مطلب علامہ عبدالفتاح کو کچھ نہیں آ سکا۔ انہوں نے کتاب کے

آخر میں الاستدراک کے تحت میں اس کے 14 مختلف مطالب بیان کر کے ان سب کی

تردید کی ہے۔ حالانکہ ان میں سے کوئی معنی بھی وہ نہیں ہے جس پر مصنف بحوالہ

حدیث حسن علی علیہ السلام اعتراض فرما رہے ہیں۔

نماز معکوس کچھ اولیائے امت کی عموماً اور امام لفظ اللہ حضرت شیخ الاسلام خواجہ

فرید الملک علیہ السلام کی خصوصاً اصطلاح ہے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ پاؤں سے ری

باندھ کر اس کا دوسرا سرا درخت سے باندھ کر خود کو گھومیں میں اسلئے تک کہ عبادت

کریں۔ یہاں نماز اصطلاحی معنی میں نہیں ہے اس سے مراد مطلق عبادت ہے۔ لہذا

حضرت محدث کی تحقیق اور علامہ عبدالفتاح کی باریک بینی سے یہ الگ شے ہے۔ یہ

فحس لہارہ کے قتل کی شدید ترین شکل ہے اور مصنف کی تحقیق کے مطابق جس میں

طاقت ہے وہ ضرور میدان میں نکلے۔ فرد وحید ملت کے فرید ہی رہا کر سکتے ہیں۔ ہم تو

کہتے ہیں۔

ابن کار از تو آید و مردان چہیں کنند

ہم سمجھتے ہیں کہ اس کا جذبہ محرکہ یہ تھا کہ ہندو جوگی بڑی مشکل ریاضتیں کرتے

تھے اور مسلمانوں کو کہتے کوئی مسلمان ایسی مشکل ریاضت کر کے دکھائے۔ امام چشتیہ

نے اس نکار پر اپنے عمل سے بظاہر فرمایا کہ ان کے زعم فاسد کے پانچے اڑا دیئے۔ ہم

نے اپنی کتاب تذکرہ چشتیہ شیب میں نماز معکوس کی روایات کی صحت پر دلائل دیئے

ہیں۔ تفصیلات وہاں سے ملاحظہ کی جا سکتی ہیں۔ (مترجم)

115 - لولاد کا لفظ مسلم میں نہیں۔ (عبدالفتاح)

116 - مطلب یہ ہے کہ جسم میں جوانی کی طاقت حسی میں لپکی میں آگے بڑھتا گیا اگر

میں آپ کی پہلی بات 'تین روزے ہر ماہ' پر ہی خاموش ہو جاتا تو کتنی اچھی بات ہوتی

اب یہاں یہ میں طاقت نہیں رہی ایک دن چھوڑ کر روزہ مشکل ہو گیا ہے۔ مگر سید

کل علیہ سے وعدہ ہے لہذا اب تو ہر حال میں بھڑانا ہے۔ (مترجم)

117 - یعنی داؤد علیہ السلام کے دشمن سے لڑنے والی قوت بڑی مشکل ہے یہ کیسے

حاصل ہو۔ (عبدالفتاح)

118 - بخاری ایک 'مسلم' اور ابو نعیم چار - یہ گیارہ اسناد ہو سکتیں اور جو اسناد چھوڑ

دی ہیں۔ وہ یقیناً ان سے زائد ہیں۔ (مترجم)

119 - یہاں طعام منصوب ہے مگر الف کے بغیر لکھا گیا ہے۔ یہ قبیحہ رویہ کا طریقہ

نما۔ وہ مفسول کے ساتھ الف نہیں لکھا کرتے تھے۔ حوالہ کے لئے مولف کی المرقہ و

التکمیل اور امام شافعی کے رسالہ پر شیخ احمد بن محمد شاکر کی تعلیق ملاحظہ ہو۔

(عبدالفتاح)

120 - نقلی روزہ تھا لہذا اسے توڑ دیا اس کا جواز دوسری حدیث میں ہے۔ (مترجم)

121 - لہذا وہ جتنی عبادت فرمائیں لیکہ ہے ہمیں زیادہ عبادت کرنی چاہئے۔ (مترجم)

122 - یعنی رہبانیت مت اختیار کرو زندگی میں احتمال لاؤ اور میرا طرز زندگی اپنالو۔

(مترجم)

123 - ان الفاظ میں حدیث بخاری میں نہیں ہے۔ یہ امام مسلم کے الفاظ ہیں بخاری

کے سارے نسخے ہم نے چھان ڈالے کہیں یہ الفاظ نہیں ملے۔ بخاری میں جو الفاظ ہیں

وہ پیچھے گزر چکے ہیں۔ علامہ ابن حجر (9 ص 90) اور بیہقی (20 ص 65) نے یہ الفاظ

مسلم کے جائے ہیں (عبدالفتاح)

124 - اسے ابو داؤد نے اپنی مراسیل میں اور ابن جریر (7 ص 7) ابو داؤد (13 ص 13) ابن زاکر

الفاظ سے کہ اللہ کریم نے پھر یہ آیت نازل فرمائی۔ ولا تعبدوا ان الله لا

یحبب المعتقدین (عبدالفتاح)

125 - خصوصاً سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا نے ابن جریر مصنف نے صحیح مونت کا صیف

استعمال کیا ہے۔ جس کا مطلب ہے عورتیں بولیں مگر بقول علامہ عبدالفتاح واحد کا لفظ

ابن جریر نے نقل کیا ہے۔ یعنی حضرت عائشہؓ نے عرض کیا اور یہی قرن قیاس ہے۔
(مترجم)

- 126

سات اسناد سے یہ حدیث روایت ہوئی۔ (مترجم)

- 127

منقول اسے یہاں لی گئی ہیں اس کا مطلب یہ ہے کہ موثر سے اثر پر دلیل لیں
اس جگہ اس دلیل کی تطبیق یوں ہو گی اپنی جان کو ہلاکت تک پہنچا دینا سبب اور
موثر ہے۔ اس بات کے لئے کہ عبادت میں شدت و زیادتی نہ کی جائے۔ (عبدالفتاح)

- 128

اسے منقول یہاں لی گئی ہیں۔ اس کا مطلب اثر سے موثر پر دلیل لینی ہے۔
اس کی تطبیق ابن ادریس میں یوں ہو گی کہ سرکار ﷺ کا رحمتہ للعالمین ہونا اثر و علت
ہے۔ اس بات کی کہ آپ ﷺ ہمیں عبادت میں زیادتی و شدت سے روکیں یہ
دونوں تفریقیں شیخ محمد امین سرحانی نے التوفیق الدینی فی العلوم الثمینیہ ص 289 اور
سید شریف جرجانی نے التحریفات ص 30 پر کی ہیں۔ (عبدالفتاح)

- 129

لہذا ان پر یہ اعتراض نہیں ہو سکتا کہ ایک دن عمل کر کے پھر انہوں نے چھوڑ
دیا اور اس حدیث کے خلاف چلے گئے کہ حضور ﷺ جو عمل فرماتے اسے جاری
رکھتے۔ (مترجم)

- 130

اسی طرح حدیث میں سرکار ﷺ سے مسلسل روزے رکھنا اور زیادہ بھوکا دینا
مشکل مسئلہ ہے۔ زعمیہ کو سی کھول دینے کا حکم دینا اور عبداللہ بن عمر رضی اللہ
عنہما کو زیادہ عبادت نہ کرنے کا حکم دینا آسانی ہے۔۔۔ تو سنت میں بھی مشکل اور آسانی
دونوں باتیں آئیں۔ (عبدالفتاح)

- 131

مطلب یہ ہے کہ تسہیل نہیں چاہتے تھے بلکہ صحیب و شدت کی خواہش تھی
لہذا تسہیل والے عمل کو اپنی ہمت کی وجہ سے قبول نہیں کیا اور مشکل پر بند بن گئے
چونکہ سرکار ﷺ نے مقرر کیا یہ بات کسی بھی شری کلمہ نگار سے نہیں۔ لہذا یہ امر
رسول ﷺ کی مخالفت نہیں تھی بلکہ سرکار ﷺ نے جو مشکل عمل فرمائے تھے ان کی
پیروی تھی۔ (مترجم)

- 132

حلال کو حرام قرار نہ دیا جائے اور کسی ایک مقصد کے حصول کے لئے اسے کھایا
نہ جائے تو شریعت میں اس کی اجازت ہے۔ اولیائے امت اسی رخصت سے فائدہ
اٹھائے اپنے چلوں میں بہت سی چیزیں نہیں کھاتے۔ (مترجم)

- 133

آپ ابوعلی حسن بن احمد کاتب ہیں، حضرت ابو علی روزہ جاری اور دوسرے
حضرات کے ساتھ رہے۔ اپنے حال میں عظیم انسان تھے، حضرت ابو یوسف مصلیٰ علیہ
آپ کی تعظیم فرماتے اور آپ کی شان کو عظیم جانتے اور آپ کے بارے میں فرماتے
کہ ابو علی بن کاتب سا کہیں میں شامل ہیں۔ آپ خود کھا کر تھے کہ جب دل میں

خوف خدا قرار پالیتا ہے تو پھر دل صرف مقصد کی بات ہی کرتا ہے۔ سلمیٰ کی طبقات
صوفہ ص 88، 386 اور رسالہ تفسیر ص 27 پر آپ کی وفات 340ھ سے کچھ سال
اوپر لکھی ہے۔

- 134

لوافل دو دو چار رہے ہوتے تھے پھر وہ تیسری رکعت کے لئے کھڑے ہوتے تو
پہ چلتا کہ آپ اب دو چار رہے ہیں اور اس آخری رکعت میں پورا قرآن پڑھ
دیتے تھے۔ پہ چلا کہ جہاں کہیں بھی سیدنا عثمان رضی اللہ عنہ سے ایک رکعت میں قرآن پڑھنے
کا ذکر ہے اس سے مراد یہی رکعت ہے۔ (مترجم)

- 135

مثلاً سیدنا عثمان، سیدنا حمزہ داری اور سیدنا سعید بن جبیر رضی اللہ عنہم جیسا
کہ اسی کتب میں گزر چکا ہے۔ (عبدالفتاح)



شرح صحیح مسلم

(جلد ۱)

تصنیف

علامہ غلام رسول سعیدی شیخ الحدیث، اہل علم و فہم کے
اس صدی کی بہترین شرح جس میں عصر حاضر کے
جدید مسائل کا مفقود حل پیش کیا گیا ہے۔
● یہ شرح قارئین کو دوسری شرحوں سے
بے نیاز کرے گی۔

مشکوٰۃ

(جلد ۱)

شرح مشکوٰۃ

تصنیف

عارف باللہ شیخ محمد حنفی شاہجہان شاہجہان شاہجہان شاہجہان شاہجہان
اور ترجمہ و تفسیر
حضرت مولانا محمد شفیع رحمہ اللہ
علامہ محمد علی شاہ رحمہ اللہ

بخاری شریف مترجم

(جلد ۱)

امام الحدیث ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری
مترجم، مولانا عبد العظیم خان اختر شاہجہان پوری

شہن نسانی مترجم

(جلد ۱)

امام ابو عبد الرحمن اسماعیل بن شیبہ بن ثعلبہ بن جابر
زبور رلیا دوست محمد کریم خان شاہجہان پوری

جامع ترمذی مترجم مع شمائل ترمذی

(جلد ۱)

محمد بن عیسیٰ امام اہل حدیث ترمذی
مترجم، مولانا ملا محمد صدیق سعیدی پوری

مشکوٰۃ شریف مترجم

(جلد ۱)

امام ولی الدین محمد بن عبد اللہ اعظمی
مترجم، مولانا عبد العظیم خان اختر شاہجہان پوری

شہن ابن ماجہ مترجم

(جلد ۱)

امام حافظ ابو عبد اللہ محمد بن یزید ابن ماجہ
مترجم، مولانا عبد العظیم خان اختر شاہجہان پوری

طحاوی شریف مترجم

(جلد ۱)

محمد بن یحییٰ امام ابو جعفر احمد بن محمد طحاوی
مترجم، علامہ محمد صدیق ترمذی شریف راجہ صاحب
تقدیم، علامہ غلام رسول سعیدی شاہجہان پوری

شہن ابو داؤد شریف مترجم

(جلد ۱)

امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث بن شیبہ
مترجم، مولانا عبد العظیم خان اختر شاہجہان پوری

ریاض الضاحین مترجم

(جلد ۱)

شیخ الاسلام ابو زکریا یحییٰ بن شرف النووی
مترجم، مولانا محمد صدیق ترمذی مدظلہ
تقدیم، مولانا عبد العظیم خان اختر شاہجہان پوری

فریدیک سنال

© ۳۸

آرٹو بازار لاہور

۴۳۱۲۱۴۳ فن ۴۲۲۳۸۹۹